

مسئله

عزیزیت و دعوت

اثر خامه

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد

پبلشر

پبلک لائبریری

منبر الہی گنج سرکل روڈ کلکتہ



خطبہ سید الشہداء حضرت علیؓ

بِسْمِ اللَّهِ

عزیمت و دعوت

اثر خامہ

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد

پبلشر

پبلک لائبریری

منسبہ رین اسٹریٹ کلکتہ

— ۱۲۴۳ —

مطبوعات ارہند پریش بنیا پوکھری کلکتہ

A

237 64

AZA

ced 1

~~2223~~

L 593

شیخ جمال الدین اور شیخ داؤد رحمہما اللہ کے تذکرہ میں اُن کی ہمت و شجاعت
حق پرستی و حق گوئی، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، اور حکومت و وقت
کے مقابلہ میں اون کی صلابت و بے پروائی بیان کرتے ہوئے ذیل کی حدیث
درج کی ہے پھر فصل کے ماتحت 'دعوت و عزیمت' کی بحث شروع ہوتی ہے۔ ق۔



”أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان حابر“ (رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

فصل

فی الحقیقت یہی وہ مقام منتہا، درجہ عزیمت و سبقت بالخیرات باذن اللہ جس کو
قرآن حکیم نے ”عزم امو“ سے تعبیر کیا ہے؛ و ان ذالک لمن عزم الامور اور یہی وہ طبقات
ثلاثہ اعمال انسانہ کا آخری اور اعلیٰ طبقہ ہے جو صرف وصول الی الحق ہی پر قانع نہیں ہو جاتا
بلکہ جادہ حق میں سب سے آگے نکل جانا اور بڑھانا چاہتا ہے اور جس کا مرتبہ اصحاب ”اقتصاد“
سے بھی بافوق و ارفع ہے فمنهم طالع لنفسه، ومنهم مقتصد، ومنهم سابق بالخیر
باذن اللہ اور یہی مقام ہے جو ایک دوسری تقسیم میں مرتبہ ”صالحین“ سے مرتفع ہو کر مرتبہ ”شہداء“
یعنی شہادین حق تک پہنچتا اور پھر صدیقیہ تک پہنچتا انسانیت کبریٰ کے آخری نقطہ اعلیٰ و
ارفع و مرکز دائرہ نوع و مبداء کمال و ارتقاء بشری یعنی مقام نبوت سے ملحق ہو جاتا ہے کہ

(۱) اُن میں ایسے نصوص پر ظلم کرے والے ہیں، اور اُن میں معتدل ہیں، اور میں دن آتی سے سیکوں کے ساتھ سفت لیا سوا لے ہیں

دیساپہ



یہ رسالہ دراصل حضرت مولانا کی مشہور کتاب ”تذکرہ“ کی بعض درمیانی فصلوں سے مرتب کیا گیا ہے جن میں ضمناً دعوت و تجدید امت کی بحث آگئی تھی اور اس سلسلہ میں بعض ایسے معارف کا انکشاف ہوا تھا جو شاید ہی اس سے پہلے کسی قلم و زبان سے آشنا ہوئے ہوں۔ یہی دیکھ کر میں نے مناسب سمجھا کہ یہ بحث علیحدہ رسالہ کی صورت میں شائع ہو جائے تاکہ وہ اپنی پوری اہمیت کے ساتھ پبلک میں آجائے۔

رسالہ میں جتنی آیتیں، حدیثیں اور عربی عباراتیں آئیں ہیں، ان کا ترجمہ فٹ نوٹ میں دیدیا ہے تاکہ مطالعہ میں آسانی ہو۔ اصل بحث کے متعلق جتنے حاشیے ہیں۔ خود حضرت مولانا کے ہیں۔

عبدالرزاق۔ ملیح آبادی

من انفق من قبل الفتح وقاتل، اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا
 وکلا وعد اللہ الحسنیٰ^(۱) اصل و بنیاد فرق مراتب و تقسیم مدارج کی ایک ہی ہے۔ مگر اُس نے
 علم و عمل کے مختلف میدانوں میں مختلف حیثیتوں سے مختلف ناموں اور صورتوں میں ظہور
 کیا ہے۔ اور یہ جو کچھ کہا گیا باب اشارات سے ہے و از قبیل اخذ مطالب کثیرہ بکلمات
 سیرہ و قلیلہ، ورنہ تقسیم طبقات و مراتب امت و اصحاب اعمال و دراست کا موضوع منجملہ
 معارف مہمہ و غامضہ کتاب و سنت کے ہے، اور :

تو خود حدیث مفصل بخواں ازیں مجمل

اسی فرق مراتب اور تفضیل اصحاب عزائم دعوت و مقومین حق علی اصحاب الرخص و
 ضعفاء الطريق کی طرف حدیث ابوسعید خدری (رض) عند مسلم میں اشارہ فرمایا، اور اُسکو
 بھی آیات کریمہ متذکرہ صدر کے ساتھ بہ یک نظر دیکھنا چاہئے کہ ”من رای منکم منکراً فلیغیر
 بیدہ، وان لم یستطع فلیسأله، وان لم یستطع فبقبلہ، و ذالک اضعف الایمان“
 تم میں سے جب کبھی کوئی شخص برائی کو دیکھے تو چاہئے کہ اپنے ہاتھ سے کام لے کر اُس کو دور کر دے
 اگر اس کی طاقت نہ پائے تو زبان سے اگر اس کی بھی طاقت نہ پائے تو دل سے، اور یہ آخری
 درجہ ایمان کی بڑی ہی کمزوری کا درجہ ہے۔ پس اس حدیث میں بھی تین درجے فرمائے، اور حسب طرح
 آخری درجہ اضعف الایمان کا ہوا، اسی طرح پہلا درجہ اتقویٰ و امثل کماں مرتبہ عزیمت

(۱) نم میں برابر نہیں ہیں وہ لوگ جنہوں نے فتح (مکہ) سے پہلے خرچ کیا اور لڑائی کی، وہ اُن سے کہیں اویسے

درجہ کے ہیں جنہوں نے (فتح مکہ) کے بعد خرچ کیا اور لڑائی کی، وہ لوگ اشدے اچھائی کا وعدہ کیا ہے

کائنات ارضی اور نوع انسانی میں جماعت ”مَنْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہُمْ“ ان چار قسموں سے باہر نہیں،
 من البیہین والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک سرفیقاً اور پھر
 یہی وہ مرتبہ اعلیٰ اور درجہ کبریٰ منجملہ اقسام ثلاثہ ”اَسَاقِبُونَ اَسَاقِبُونَ“ کا ہے جو
 ”اصحاب المیمۃ“ سے بھی بلند تر ہے اور سبقت و اقدام اور اولیت و ارفعیت صرف اُسی کو
 حصے میں آئی ہے۔ اولئک المقربون فی جنات نعیم ثلاثہ من الاولین وقلیل من الآخِرین^(۱)
 اور بلحاظ اصل و اساس تقسیم یہی وہ فرق ہے جس نے ایک دوسرے میدان میں اصحابِ عمل
 کو دو جماعتوں میں منقسم کر دیا، اور دوسری نے پہلی سے ارفع و اعلیٰ مرتبہ پایا کہ لایستوی
 القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضراء والمجاہدون فی سبیل اللہ باموالہم
 و انفسہم^(۲) اور اگرچہ دونوں جماعتیں مومنین صادقین کی ہیں۔ کلا وعد اللہ الحسنیٰ لیکن
 فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجرًا عظیمًا کے مفاضلہ مدارج و تفاوت معارج
 کا قانون بھی قطعی و ناگزیر ہے اور سب سے آخریہ کہ اسی عزیمت و اولیت اقدام کے
 بنیادی فرق نے ”منفقون قبل الفتح“ کو ”الذین انفقوا من بعد“ پر فضیلت بخشی کہ ساری بڑائی
 سب سے پہلے قدم اٹھانے والے کے لئے ہے نہ کہ دوڑتے ہوؤں کو دیکھ کر دوڑنے والوں
 کے لئے، اگرچہ چلنے والے قدم بہر حال بیٹھے ہوؤں پر فضیلت رکھتے ہیں۔ لایستوی منکم

(۱) وہی لوگ عیش کی جنتوں میں مقرب ہیں، ایک جماعت اولین میں سے اور کچھ لوگ آخرین میں سے

(۲) بے روگ بیٹھے والے مومن اور راہ خدا میں ایسی جان و مال سے مجاہد برابر ہیں۔

(۳) ہر ایک سے خدا نے ثواب کا وعدہ کیا ہے۔

(۴) جہاد کرنے والوں کو بیٹھے ہوؤں پر اجر عظیم میں فضیلت دی ہے۔

وہ بھی مؤمن ہے، لیکن اس آخری درجہ کے بعد ایمان کا کوئی درجہ نہیں۔ حتیٰ کہ رائی برابر بھی ایمان نہیں ہو سکتا۔ تو اس حدیث میں بھی وہی تین درجے ہیں۔ پہلا درجہ اصحابِ شریعت کا، دوسرا اصحابِ رخص کا، تیسرا ضعفاً، طریق کا، و ذالک اضعف الایمان، اور اس آخری درجہ پر ایمان کی سرحد ختم ہو جاتی ہے کہ: و لیس وراء ذالک من الایمان جبرہ خود دل ایہاں ذکر اگرچہ صرف مبتدعین و محرفین شریعت کے خلاف جہادِ و لسان کا ہو، لیکن اصل تقسیم اس میں محدود نہیں مقصود نفس غریمیت و اسبقیت بالخیرات ہے۔ اور یہ کہ ہر میدانِ علم و عمل میں ایک درجہ غریمیت کا، ایک رخصت کا، اور ایک ضعف و انحطاط کا ہوتا ہے۔ البتہ اس تقسیم کا سب سے بڑا میدانِ عمل مقامِ دعوت و تبلیغ حق ہے کہ اسی وادیِ فصل اور عقبہ آزمائش میں اصحابِ طریق کے ادا بار و اقدام کا فیصلہ ہوتا، اور مدارجِ ایمان و مراتبِ علمیہ و عملیہ کے جوہر کھلتے اور امتیاز پاتے ہیں برفع اللہ الذین امسوا منکم و اولو العلم درجات۔

در مدرستہ کس رائے رسد دعوتی توجید

منزل گیر و اوں موحد سر در است !

پس پہلا درجہ ہر حال میں السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ وُمنفقون الاولون وُاستفوا بالخیرات وُمجاہدون بالعل و الجوارح کا ہے جو جماعت ”مقتصد“ پر بھی شرف و منزلت رکھتے ہیں اور ضعفاً، طریق تو ان کے جولانِ کمال کی گرد و غبار بھی نہیں پاسکتے، اور

(۱) انہم میں جو ایمان لائے ہیں اور علم کی دولت یا یکے میں حرا ان کے درجے بلند کرے گا۔

دعوت کا ہوا۔ اس سے بھی واضح تر حدیث ابن مسعود (رض) ہے کہ: ما من نبی بعثہ اللہ فی امتہ قبلی الا کان لہ فی امتہ حواریون واصحاب یاخذون بسنتہ ویقتلون بامریہ ثم انہا تخلف من بعدہم حلوف یقولون مالایفعلون ویفعلون مالایؤمرون، من جاہدہم بیدہ فہو مؤمن، ومن جاہدہم بلسانہ فہو مؤمن، ومن جاہدہم بقلبہ فہو مؤمن، ولیس وراء ذالک من الایمان حدیث حرالداعی! (مسلم) یعنی سنت الہی یہ ہے کہ برہنہ اپنے ساتھیوں اور تربیت یافتہ یاروں کی ایک جماعت امت میں چھوڑ جاتا ہے۔ یہ جماعت حواری یا اصحاب کے لقب سے مشہور ہوتی ہے اور درس گاہ نبوت کی سب سے پہلی تعلیم یافتہ جماعت ہوتی ہے! یہ لوگ نہ کی سنت کو قائم رکھتے اور ٹھیک ٹھیک اوس کی پیروی کرتے ہیں۔ یعنی شریعت الہی کو جس حال اور جس شکل میں نبی چھوڑ گیا ہے، اُس کو بعینہ محفوظ رکھتے اور اوس میں ذرا بھی فرق آئے نہیں دیتے ہیں۔ لیکن ان کے بعد بدعت و فتن کا دور آتا ہے اور ایسے لوگ پیدا ہونے لگتے ہیں جو اسوہ نبوت سے منحرف ہو جاتے ہیں اُن کا فعل اُن کے دعوے کے خلاف ہوتا ہے۔ ورنہ کے کام ایسے ہونے ہیں جن کے لئے شریعت نے حکم نہیں دیا، سو ایسے لوگوں کے خلاف جس کسی نے قیام حق و سنت کی راہ میں اپنے ہاتھ سے کام لیا وہ مومن ہے جو اہلسانہ کرکے، و زبان سے کام لیا، وہ بھی مومن ہے جس سے جہاد لسانی بھی نہ ہو سکا، صرف دل کے اعتقاد اور نیت کے ثبات کو اُن کے خلاف کام میں لایا،

آبادیاں اصحابِ علم و پیشوائی سے بھری نظر آتی ہیں، تاہم مقامِ عزیمت دعوت و قیامِ ہدایت کی اُن میں سے کسی کو بھی توفیق نہیں ملتی۔ کوئی دامنِ رخصت میں پناہ لیتا ہے، کوئی گوشہٴ انزوا، انقطاع میں صرف اپنی عافیت و حفاظت ڈھونڈھتا ہے، کوئی راہ میں فتنہ و فساد کا شور سن کر صرف اسی کو کافی سمجھ لیتا ہے کہ اپنا دبوازہ بند کر لے، کسی پر ضعفِ الایمان کا درجہ تنزل و تسفل اس طرح طاری ہو جاتا ہے کہ زبان کو لیکر گنگ اور دستِ قلم کو بلیقلم شل پاتا ہے، اور کسی کو نفسِ خامع اور خاطرِ فاسد ضلالتِ حیل و نفاق میں مبتلا کر کے سرگرم دنیا پرستی و دینِ فروشی کر دیتا ہے۔ غرض کہ سب کے سب یا ناچار مقامِ رخصت ہوتے ہیں یا واماندہ، ضعف و بیچارگی، اور یادِ ہوش غفلت و ہوا پرستی، اُن میں سے ایک حصہ غالب تو علماء سو اور دعواتِ فتن و منکرات کے زمرہ میں داخل ہو جاتا ہے علماء و علما۔ اور جو عبتِ علما حق کی باقی رہتی ہے، وہ بھی ضعف کہہ رخصت سے قدم باہر نہیں نکالتی، اور حق کی بڑی سز سے بڑی بات اور تقویٰ و طہارتِ نفس کی بڑی سے بڑی فضیلت سمجھی جاتی ہے کہ اپنے قدم کو لغزش نہ ہو، اور جبکہ ایک دنیا امواجِ ظلمت و فساد میں ڈوب رہی ہے تو ہم کناؤہ سلامتی پر قدم جمائے باقی رہ جائیں۔ گویا ایمان کا جو سب سے ادنیٰ اور نچلا درجہ عامہٴ ناس اور ضعفاءِ عمل کے لئے تھا، وہی خواص امت اور بداء و مرشدینِ ملت کے لئے بلند و عروج کا سب سے اونچا مقام ہو جاتا ہے، اور سب سے بڑا متقی انسان وہ سمجھا جاتا ہے جس کے قدم ”جہاد بالقلب“ کی پائیں بساط سے پیچھے نہ بیٹیں، لیکن کوئی نہیں ہوتا جس کا عزمِ ایمانی توقف و سکون کی جگہ طالبِ اقدام و سبقت ہو، جو اپنے نفس کی نجات کی جگہ

پھر جس طرح ہر قسم و جماعت میں حسب حال و استعداد فرق مراتب و معارج ہوتا ہے، اُسی طرح سابقون بالخیرات کے بھی مختلف مراتب و مقامات ہیں اور کتاب و سنت نے اُن کے حالات و علامت بتلائے ہیں۔ از انجملہ سب سے اعلیٰ و امثل طبقہ اُن اخص الخواص نفوسِ مزکیٰ کا ہے جن کو قائدِ توفیق الہی و سائقِ فیضانِ ربانی عزائم امور کے لئے چن لیتا، کہ وہ ان ذالک لمن عزم الامور اور جن کا نور علم و عمل مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ، اور جن کا قدم طریقِ منہاج نبوت پر واقع ہوتا ہے۔ انہی افرادِ خاصہ کو حدیث بخاری میں محدث (بالفتح) کے لفظ سے تعبیر فرمایا، اور یہی مورد و مصداق حدیث مجتد کے ہیں جو مختلف طریق سے مروی اور اس لئے بلحاظ صحت متن اُس کی صحت میں کلام نہیں۔ یہی لوگ ہیں جن کا وجود فی الحقیقت نظام حق و ہدایت کا مقوم و منظم ہے، اور انبیاء کرام کی اصلی وراثت انہی میں منقل ہوتی ہے البتہ یہ مقام از بس ارفع و اعلیٰ ہے، اور ہر عہد و دور میں صرف چند نفوسِ نجاتی ہی ایسے ہوتے ہیں جن کا قدم مہت امتحان کا و مصائب و مہالک سے آگے بڑھ کر وہاں تک پہنچتا ہے اور اپنے عہد کے سب سے بڑے عمل حق کو انجام دیتا ہے۔ اس کے لئے نہ تو مجرد علم و تدبیر کتبِ اُمّیاتی بہ نہ رسم و نہ نیات زہد و انقطاع، نہ مدارس و معاہدہ دینی کے غلغلہ و ہنگامِ فضیلت کو اس میں دخل ہے اور نہ صومعہ و خانقاہ کے گوشہ انزوا کو۔ اُن کے ہمدیں علماء و اسبابِ تیخت کی کمی نہیں ہوتی اور کچھ یہ بات بھی سمجھ کہ مدرستہ جبرطانیہ میں خاتما یں تادم ہو جاتی ہوں یا کیسے اذونات ایسے ہوتے ہیں کہ نہ نیرت و نہ شرت کے لحاظ سے اُن کا زمانہ علماء و مناسخ امت کا سب سے بڑا مجمع و ماویٰ ہوتا ہے اور آبادیوں کی

و مدارس کو تنگنائے رخصت و ضعف میں پیچھے چھوڑ کر منزلوں آگے نکل جاتا ہے۔ فضا، علو،
 و رفعت اُس کو اپنی طرف کھینچتی اور سما، کمال و کرامت اپنی ساری بلندیوں کے ساتھ اسکی
 استقبال کے لئے دوڑتا ہے، گویا آسمان اُس کے لئے اتر آتا ہے۔ اور زمین اُس کو خود بخود
 اچھالنے لگتی ہے، اُس کی ہمت رفعت طلب اور اُس کا حوصلہ متصاعد و متعارج کسی
 بلندی پر بھی نہیں رکتا، اور اونچی سے اونچی بلندی کو بھی حسیض تسفل و تنزل سمجھتا ہے۔ مقام
 عربیت و دعوت کی جس بلندی تک بڑے بڑے کارفرمایانِ عہد کی نظریں بھی نہیں اٹھ سکتی
 تھیں اور ضعف، زمان و بیچارگان رخصت کے وہم و گمان کو بھی اس تک بار نہ تھا، اُسکا
 شہباز ہمت اور سیمرغِ عزم اُسکی چوٹیوں پر بھی جا کر دم نہیں لیتا اور سرگرم بال افشانی
 و ہوارہ صیغرز ناں بلند پروائی رہتا ہے۔ ولسانِ حالہ نیشد بھذ البیت !

بال بکشاؤ صغیر از شجر طوبے زن

حیف باشد چو تو مرغی کہ اسیر قفسے !

فصل

یہ جہت تمام عہدِ ظہورِ اصلاح و دعوت میں دیکھتے ہو کہ ایک طرف تو ہزاروں علماء
 ملت اور اربابِ زہد و طاعت موجود ہوتے ہیں، درس و تعلیمِ علوم، ہنگامہٴ مجالس و واعظ
 غلغلہٴ اذکار و اشغالِ صوامع و زوایا، اور زمزمہٴ وطنیںِ تسبیح و تہلیل مساجد و معابد میں
 بظاہر کسی طرح کی کمی نہیں نظر آتی، خانقاہوں میں مجاہدات و ریاضات کے حلقے قائم اور

جماعت و امت بلکہ نوع و ارض کی نجات کا عشق رکھتا ہو، جس کا حوصلہ کارا اور عزم راہ صرف اتنے ہی پر قانع نہ ہو جائے کہ خود نہیں ڈوبا، کیونکہ یہ تو ضعف و بیچارگی کا سب سے آخری درجہ ہے، فضیلت و کرامت اس میں کیا ہوئی؟ بلکہ ہر وجود کا ڈوبنا اس کے لئے ماتم اور ہر قدم کی ٹھوکر اس کے لئے موت ہو۔ جبکہ دنیا اس کو سب سے بڑی بڑائی سمجھ رہی ہو کہ خود کنارے پر بیچ جائیں، تو وہ بتلا دے کہ خود بیچنا نہیں بلکہ ڈوبتے ہوؤں کو بچانے کے لئے سمندر میں کود پڑنا بڑائی ہے، اور جبکہ لوگ اپنے اپنے دروازوں کو بند کر رہے ہوں تاکہ راہ کے فتنہ و فساد سے محفوظ ہو جائیں، تو وہ اپنا دروازہ کھول دے اور دکھلا دے کہ بند کر کے چھپ رہے میں فضیلت نہیں ہے بلکہ کھول کر باہر نکلنے میں، اور اگر باہر امن نہیں ہے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ دروازہ کھولنے کا اصلی وقت یہی ہے نہ کہ بند کرنے کا۔ مقام عربیت وخصت کا یہی وہ فرق ہے جو ایک صاحب دل نے خانقاہ کے گوشہ عزلت سے نکل کر شیخ شیراز کو بتلایا تھا:

گفت آن گلیم خویش بد رمیرد ز موج

وین سعی می کند کہ بر آرد غریق را

تو اس وقت ایسا ہوتا ہے کہ سنت الہی اپنی عادت جاریہ کے مطابق قیام حق و دفع باطل کے لئے سرگرم، نبوت و ظہور ہوتی ہے، اور توفیق الہی اپنے کسی صلح و امثل بندے کے قلب کا عزیمت دعوت کے لئے، انشراح کر دیتی ہے اور اس کے قدم طریق کو منہاج نبوت پر ثابت و مستقیم فرما دیتی ہے۔ وہ اپنے عہد کے تمام اصحاب علم و فضیلت اور ارباب صومع

ہیں مگر اُن کے لئے دیکھا ہوا اُن دیکھا اور سنا ہوا اُن سنا ہو جاتا ہے۔ نفس کا عشق اور زخاف
 تمتعات دنیوی کی شیفگی اس طرح اُن کے جسموں میں حلول کر جاتی ہے کہ مہمت کی روح اور
 غم کی قوت کے لئے کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ راہِ عمل کا ہر نکا اُن کے لئے پہاڑ ہو جاتا
 اور جادہ ابتلا کا ہر کائنات تیر و خنجر بکرا اُن کو ڈراتا اور سہماتا ہے۔ وہ آنکھیں جن میں غمِ نفس
 اور ماتمِ دنیا کے لئے آنسوؤں کے دریا بند ہوتے ہیں، حق کی غمگینی اور امت کے ماتم کے لئے
 ایک قطرہ اشک بھی نہیں رکھتیں، اور جن دلوں میں عشقِ ذات اور محبتِ اہل و عیال
 کے لئے ایک عالمِ شورش اور طوفانِ اضطراب مخفی ہوتا ہے، اُس میں اللہ اور اُس کے کلمہ حق
 کے عشق کے لئے درد کی ایک ٹیس اور غم کی ایک چھین بھی پیدا نہیں ہوتی عین اُس وقت جبکہ
 زاہدانِ شب زندہ دار راتوں کو اٹھ اٹھ کر تسبیح ہزار دانہ کو گردش دیتے ہیں، تو لاکھوں بندگان
 الٰہی مظلومیت کی گرد و خاک پر لوٹتے اور تڑپتے ہیں، اور کلمہ حق کی سبکی و سبھا رگی سے العینا!
 ”الغیث! اعبونی یا عباد اللہ! اعبونی یا عباد اللہ! اے نالہ و بکا کی صدائیں اٹھتی ہیں۔ اور
 جبکہ حلقہٴ مدارس و مجامع تعلیم میں کتب فقہ کے ابواب قضا، و ولایت کے نکات و دقائق
 حل ہوتے اور صحائفِ حدیث کے ابوابِ اعتصام بالسنت اور امر بالمعروف
 و نہی عن المنکر کی شرح و تفسیر میں مدعیانِ فضل و کمال اپنا اپنا حور و تبرک کھاتے اور عارک
 مباحث و مطالب سر کرتے ہیں، اور مجالس و محافل و عظیم غلغلہٴ اعمال و تذکروا پیہم بلند
 ہوتا اور سامعین کے سروں کو جنبش میں اور دلوں کو شورش میں لاتا ہے تو عین اُسی وقت

صحنِ مساجد میں تلاوتِ قرآن و وظائف و اوراد کی صدا میں سرگرم ہوتی ہیں اور

اما انھیام فانھا کخبامھم^(۱)

کا پورا عالم نظر آتا ہے، لیکن ساتھ ہی دوسری طرف:

واصریٰ لشاء النخی غیر شاعھا^(۲)

کایہ حال ہوتا ہے کہ ظلم و طغیان کا طوفان ہر چار جانب سے محیط، شر و فساد کا ایک عالم رستخیز برپا، ظلمتِ بطلان و فتن ہر طرف چھائی ہوئی، نورِ حق و صداقت مستور و محجوب، بدع و محدثات کی کرم بازاری، منکرات و سیئات کی مقبولیت و طلب کا دور دورہ، اہل حق و صدق مظلوم و مقہور، خدا کی زمین پر اس کے کلمہ حق و عدل کا کہنا بمنزلہ جرم اور ظلم و عدوان کے لئے اجر و بخشش، اعمال و طاعات کی حقیقت بکلی مضحک اور پڑمردہ اور روح صلاح و خیر سے تمام اجسام و قوالب خالی! یہ سب کچھ علانیہ سورج کی روشنی میں ہوتا ہے اور مدرسوں میں شور مچانے والے اندھے نہیں ہو جاتے، اور نہ خانقاہوں میں چھپنے والے بہرے ہوتے ہیں۔ سب کے سر کی آنکھیں روشن ہوتی ہیں اور اوپر کے کان کھلے، لیکن جب کم فاعھا لا تعمی الابصار و لکن تعی القلوب التی فی الصدوف^(۳) دل کی بصیرت اس طرح اندھ و اور عبرت کے کان اس طرح بہرے ہو جاتے ہیں کہ سب کچھ دیکھتے اور سنتے

(۱) جیسے تو اہیں کے خیموں جیسے ہیں۔

(۲) لیکن مجھے قلیل کی عورتیں ان کی سی عورتیں نہیں معلوم ہوتیں۔

(۳) وہ آنکھوں کو نہیں بلکہ اُن دلوں کو ابھار کر دیتی ہے جو سینوں میں ہیں۔

غرض کہ اگرچہ دنیا بظاہر علم و فضیلت سے لبریز مہوتی ہے اور بڑے بڑے اصحاب طنطنا و شہرت و ارباب فحقی و عظمت موجود ہوتے ہیں مگر کسی کو اس کی توفیق نہیں ملتی کہ اپنے عہد و دور کی طلب دعوت اور سوال قیام ہدایت پر مردانہ وار لبیک کہے، اور ظلمت کدہ ضعف و داماندگی سے نکل کر راہ عزیمت دعوت میں قدم رکھے اور اگرچہ دروازہ سعادت اتنی باز اور خزائن رحمت و نصرت ربانی مہوارہ در صد بخشش و نغما ہوتے ہیں مگر سنیکڑوں ہزاروں علماء و اعمد اور اصحاب خواناتق و صوامع میں سے کسی کو بھی اس عہد کے احیا، و تجدید اور طائفہ منصورۃ^(۲) میں یجد دلہا دینھات میں داخل ہونے اور جماعت علیہ یحبہم و یحبونہ^(۲) میں معدود و محشور ہونے کی توفیق نہیں ملتی یا ان کے پردہ ظلمت چاک ہوتا اور یکا یک صبح ہدایت و سعادت مشرقیہ تجدید و انبعاث سے عالم افروز و جہان تاب ہوتی ہے تو اس وقت تم دیکھتے ہو کہ جس راہ میں قدم رکھنے سے ایک عالم در ماندہ و ناچار تھا، اچانک ایک مرد مہبت اٹھتا ہے اور نہ صرف قدم رکھتا ہے بلکہ دوڑتا ہوا چلا جاتا ہے۔ اہ کی وہ مشکلیں اور صعوبتیں جو ضعفاء و عہد کے لئے مصیبتوں کا پہاڑ اور ہیبتوں اور دہشتوں کی گھاٹیاں تھیں اور جن کے وہم و تصور

(۱) جو وصل کا اہل نہیں، اُس کی تمام اطاعتیں گمراہ ہیں۔

(۲) وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس سے محبت کرتے ہیں

ظلم و طغیان کے غلبہ و قہر سے ارضِ الٰہی کا ایک ایک کونا چیتھا اور چلاتا ہے، پرستارِ حق کی عزت ہر طرف ریشی اور ماتم کرتی ہے، خدا کی زمین کے گوشے گوشے سے "واشریعتا وادینا" صیبتا وادینا اتی فریادیں اٹھ اٹھ کر آسمان تک جاتی ہیں اور فضا، کائنات کا ایک ایک ذرہ داعیِ حق کے لئے روتا اور قائم ہدایت کو کھوجتا۔ اور پکارتا ہے۔

یا ناعی الاسلام! قم وانعمہ

قد زال عرف بلدانک!

لیکن نہ تو عبادِ ذہاد و دقت کو تسبیح ہزار دانہ کی گز رش مہلت سماعت دیتی ہے اور نہ ہنگام سازانِ مدارس و مجامع کو اساطیرِ جدل و خلاف و سائیرتیں و قال کا شور و غوغا فرصتِ بھٹا اصل حقیقت سے اس درجہ بعد و بھرطاری ہو جاتا ہے کہ کسی کے وہم و گمان میں بھی احیاءِ نبوت و تجدیدِ ملت کا خطرہ نہیں گذرتا اور کوئی نہیں سوچتا کہ یہ سارے کارخانے اور ہنگامے تو اس لئے تھے کہ لشکون کلمۃ اللہ ہی العلیا سو جب وہی سرنگوں ہو گیا تو پھر ان اجساد بے روح و قشور بے مغز کی پرستش کیا سودمند علم و عمل ہو سکتی ہے؟ اور جب روح امت مضحکہ لہو گئی اور حق کی جگہ باطل کی اور سنت کی جگہ بدعت کی حکومت چھا گئی تو پھر یہ تمام باتیں کب منقرض ہو سکتی ہیں؟ بلکہ ان کا شمار تو اب موانع و مہالکِ راہ میں ہو گیا

(۱) آہ شریعت! آہ دین! آہ مصیبت! آہ ہلاکت!

(۲) اے اسلام پر ماتم کرے والے اٹھ اور اس پر ماتم کر، نیکی چلی گئی اور برائی شروع ہوئی۔

۳۰ تاکہ خدا ہی کا بول بالا ہو

۱۷
یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا
ہر مدعی کے واسطے دار و رسن کہاں؟

فصل

اور یہ جو کہا کہ ہر عہد میں اللہ تعالیٰ کسی ایک بندے یا چند بندوں ہی کو مقام غریتِ دعوت کے فتح باب کی توفیق دیتا ہے اور وہ اپنے دور کے خزانِ فیضان و برکات کا حصہ مفتاح ہوتا ہے، تو اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ اُس عہد میں بجز ایک زبان کے کلہ حق کسی دوسری زبان پر جاری نہیں ہوتا، یا اس عہد میں آدھ کوئی دعوت و تبلیغ حق کیلئے ساعی و جاہد نہیں ہوتا، کیونکہ بحکم ”لا یزال طائفة من امتی ظاہرین علی الحق لایضوہن خذلہم حتی بائتی امر اللہ وہم غالبون“ (۱) اہل حق اہل حق سے سخت عہد شرف و فساد اور ظلمت و ضلالت میں بھی ایک جماعت اہل حق و ظاہرین علی الحق کی ضرورت باقی رہتی ہے، اور یہ اُس عزیز العیلم کی تقدیر اور فطرت کائنات کے داعیہ مقتضی کے خلاف ہے کہ کوئی زمانہ اور کوئی گوشہ اہل حق سے بالکل خالی ہو جائے کیا نہیں دیکھو کہ انبیاء کرام کے ظہور کے وقت بھی باوجود ظہور الفساد فی البر و البحر ہاں تکست ایڈٹنگ

(۱) میری امت میں سے ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا، انہیں کسی کی بیوفائی اور مخالفت نقصان

نہ پہنچا سکے گی۔ وہ برابر غالب رہیں گے۔ یہاں تک کہ قیامت آجائگی

(۲) لوگوں کے کرتوت سے خشکی اور تری میں فساد پھیل گیا۔

سے سچا رگانِ وقت کی ارواح پر ایسی دہشت و ہیبت طاری ہو جاتی تھی کہ انہم یساقون
 الی الموت و ہم یظنّون^(۱)، تو وہ سب اُس کے جولانِ قدم کے لئے ایک مشتِ غبار اور
 ایک تودہٗ خس و خاشاک سے زیادہ حکم نہیں رکھتیں۔ سب دیکھتے کے دیکھتے ہی
 رہ جاتے ہیں اور وہ بڑھکر دعوتِ غریمیت و ہدایتِ عامہ کا بابِ مسدود کھول دیتا ہے
 اور اس کی زبانِ ہمت و مقالِ فتوت اس ترائےٗ رجب سے زمزمہ سازِ بزمِ عالم و عالمیاں
 ہوتی ہے:

تاب یک جلوہ نیاورد نہ موسیٰ و نہ طور

ایں دلمِ ہست کہ زیں گونہ ہزاراں دیدہ است

اگرچہ اُس عہد میں ہزاروں مدعیانِ کارِ موجودہوں مگر اس فضیلتِ خاص میں اُس کا کوئی
 ہیم و شریک نہیں ہوتا۔ صرف اسی کو اس عہد کی اقلیمِ ہدایت کی سلطانی و فرمانروائی
 پہنچتی ہے، اور صرف وہی اپنے زمانے کا کلیدِ بردار خزانِ برکات و فیضانِ سماویہ ہوتا
 ہے۔ تمام اصحابِ طریق ناچار ہوتے ہیں کہ اپنے اپنے چراغِ انسی مصباحِ ہدایت کو روشن
 کریں، اور تمام رہروانِ جادہٗ مقصد مجبور ہوتے ہیں کہ اسی کے کاروانِ وقافلہٗ کرامت
 کی آواز دراپرا اپنے اپنے قدم اٹھائیں۔ و ہذا مسرۃ حلیلہ و رسمہ عظمہ لا ینساویہا
 مزید و لا ینعادلہا مسرۃ و دلت فصل اللہ فی تہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظم^(۲)

(۱) گویا وہ موت کی طرف ہکائے حار ہے ہیں اس حالت میں کہ اُسے دیکھتے ہیں۔

(۲) یہ اللہ کا فصل ہے جسے چاہے کتے اللہ بڑے فضل والا ہے۔

و فساد میں بھی ایک جماعت داعیانِ حق کی ضرورت باقی رہتی ہے۔ اور گو علماءِ اہل کتاب کی گمراہی کمال مرتبہ یعنی وعدہ و ان تک پہنچ چکی تھی، تاہم ان میں بھی ایک جماعتِ قلیلہ ایسی موجود تھی جو امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں کوشاں، تلاوت کتاب اللہ میں سرگرم اور خیرات و طاعات میں تیز گام تھی اور قرآن حکیم ان کو صالحین میں سے شمار کرتا ہے۔ اور اسی طرح بخاری کی روایت میں ہے: ”فمنعہم عربہم و عجمہم الا بقایا من اہل لکئنا“^(۱) یعنی اسلام کے ظہور کے وقت تمام عرب و عجم اپنے کفر و ضلالت کی وجہ سے مستحقِ غضب و عقوبت آگئی ہو رہا تھا مگر ایک چھوٹی سی جماعت جو اہل کتاب کے اہل حق کا بقایا تھی اور مختلف گوشوں میں مٹی مٹائی اور پچی پچائی باقی رہ گئی تھی اس سے واضح ہوا کہ خاتمِ الادیان کے ظہور کے وقت بھی کہ کرہ ارضی کی ضلالت عامہ کا سب سے بڑا تار یک عہد تھا، یہ بات نہ تھی کہ داعیانِ حق بجلی معدوم ہو گئے ہوں۔ ایسا ہونا سنتِ آگئی کے خلاف ہے اور اس کی مزید تشریح کا یہ موقع نہیں۔

پس جب انبیاءِ کرام علیہم السلام کی دعوت کے ظہور کے زمانوں میں بھی داعیانِ حق و آمرین بالمعروف و سارعون فی الخیرات سے قوم و ملک بالکل خالی نہیں ہو جاتا، اور کچھ تقایا اربابِ حق کا موجود رہتا ہے۔ تو ظاہر ہے کہ ان کے اتباع و ذریات اور ورثاء و نقباء کے لئے کہ اصحابِ غزیت دعوت و مجددین امتِ انہی سے عبارت ہیں، ایسا ہونا

(۱) تمام عرب عجم سے نفرت کی، الا اہل کتاب کے کچھ بچے کچھ لوگوں کے۔

۴۵ یہاں ایک طویل حاشیہ تھا، ”مذکورہ“ میں دیکھو۔

کے ایک جماعت اہل حق کی ضرورت باقی رہتی تھی اگرچہ ان کا ظہور کرہ ارضی کے کمال بنی و
فساد و منتہی مرتبہ یا س و قنوط کی حالت میں ہوا کرتا تھا؛ خود قرآن حکیم نے جا بجا اس کا
اعتراف کیا ہے۔ **فلولا من القرون من قبلکم اذ لو ابقیۃ ینہون عن الفسقا
فی الارض الا قلیلاً** **ہم انجینا منہم** اور سورہ مائدہ میں ہے کہ باوجود علما، یہود
کی سخت و ہمہ گیر ضلالت و منغضوبیت کے ایک قلیل جماعت ان میں بھی داعیان
حق و آمرین بالمعروف کی برابر موجود رہی۔ **لولا ینہا ہم السبانیون و الاحبار
عن قولہم الاثم و الکلم السخت** اور آل عمران میں ہے۔ **لیسوا سوءا من اهل
الکتاب امة قائمة یتلون آیات اللہ انا علیہم لیل و ہم یسجدون۔ یومنون
باللہ والیوم الآخر و یا مرن بالمعروف و ینہون عن المنکر و لیسارعون
فی الحیرات و اولئک من الصالحین** اور اسی طرح غالباً سورہ مائدہ میں ایک
جگہ خاص طور پر علما، یہود کے شر و فساد کا ذکر کر کے فرمایا۔ **منہم امة مقتصدۃ و کثیر
منہم ساء ما یعلمون** ^(۳) ان آیات سے معلوم ہوا کہ اقوام و ملل کے سخت سے سخت و دوریت

(۱) اگر انہیں ربانی اور اجار بری بات کہنے اور حرام کھانے سے نہ روکتے۔

(۲) برابر انہیں اہل کتاب میں وہ جماعت جو راتوں کو آیات الہی تلاوت کرتی اور سر بسجود رہتی ہے۔
اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے، امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتی ہے، نیکوں میں پیش قدمی
کرتی ہے، یہی لوگ صالحین میں سے ہیں

(۳) ان میں ایک جماعت صحاب اقتصاد کی ہے اور بہتیرے ان میں ایسے ہیں جن کے عمل بہایب برے ہیں۔

نبی کی منہاج پر واقع ہوتا ہے اور کسی کا کسی دوسرے نبی کی منہاج پر، اور اُس کو بوجہ غلبہ
ماہ الاختصاص اُس نبی سے ایک خاص طرح کی نسبت حاصل ہو جاتی ہے۔

وللناس فی ما یعشقون مذ اھباً^(۱)

اور پھر یہ بھی ہے کہ کسی کا قدم جامعیت فص محمدی کا تعاقب کرتا اور مقام جامعیت کبریٰ اور
انچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

کے اکتساب فیضان سے ایک کیفیت بوقلمون اور جلوہ و حسن صدر رنگ گونا گوں پیدا
کرتا ہے ساری نزاع مصطلحات والفاظ کی ہے حقیقت بحکم۔
عباس اتناشتی و حسنک لحد^(۲)

ایک ہے اور کوئی تمہیں کہ پردہ برانداز خواہر والفاظ و رسوم ہو، اور نزاع صورت پر تازان
معنی نا آشنا ختم کر دے۔

برا فگن پردہ تا معشوم گردد
کیاراں دلیکے رامی پرستند!

جب دعوت و اصلاح امت کا سرچشمہ و اصل مقام نبوت ٹھیرا، اور تمام عوازم امور و دعو
امی سے ماخوذ اور اسی کے اسوہ سے متاثر، تو ضرور ہے کہ عالم تجدید و احیاء شریعت کے بھی
تمام کاروبار اسی اسلوب و نبج پر واقع ہوں، بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اصول و اساسات سے لیکر

(۱) عشق میں لوگوں کے اپنے اپنے طریقے ہیں۔

(۲) ہزاری بولیاں مختلف ہیں مگر تیرا حسن ایک ہی ہے۔

کیوں ضروری ہو؟

یہ اصل الاصول کسی حال میں بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ دعوت و قیام حق اور اصلاح و تربیت اُمم کا اصل سرچشمہ و مرکز مقام نبوت ہے، اور ہر عہد و دور میں اُسکا جس قدر بھی ظہور ہوتا ہے وہ سب اسی مقام سے ملحق و متصل، اور سب کی روشنی اسی شمس نظام و قوام عالم سے مکتب و مستیز، اور تمام انہار فیضان و سعادت کے لئے یہی سلسبیل نبوت مخرج و منبع کا حکم رکھتی ہے۔ عیناً یسترب بہا عباد اللہ یفجر و نہا تقجیرا۔ اور کوئی قائم حق و داعی اصلاح و کاشف حقائق فوز و نصرت نہیں پاسکتا جب تک اُس کا قدم منہاج نبوت پر واقع نہ ہوا ہو اور اس کے تمام اعمال متاسی باسوء حسۃ نبوت و تبع بہ سنت و حکمت رسالت نہ ہوں، اور اس راہ تائسی و تشبہ بالانبیاء میں جس داعی حق کا قدم جس حد تک پہنچتا ہے، اُسی حد و مقام کے مطابق کم و بیش ثمرات و برکات ظاہر و باطن حاصل ہوتے ہیں۔ اور جس طرح وہاں اختلاف مدارج و مراتب بلحاظ حالات و مقتضیات وقت، اور فضلنا بعضهم علی بعض کا معاملہ واقع ہو، اُسی طرح متبعین و ورثاء انبیاء میں بھی فضلنا بعضهم علی بعض اور اختلاف مراتب و ثمرات و مفاضلہ حالات و برکات ظہور میں آیا۔ یہی حقیقت شیخ اکبر کی اصطلاح میں ”فصوص“ اور بعض اصحاب اشارات کی اصطلاح میں ”نسبت“ کے لقب سے ظاہر کی گئی ہے کہ کسی اصل باللہ کا قدم تاسی و اتباع حسب استعداد و داعیات وقت کسی ایک

شریک نہ ہو۔ ہوتے ہیں، لیکن یا تو ان کی جماعت بہت ہی قلیل و در ماندہ اور بحال خود قبلاؤ گم ہوتی ہے، یا دعوتِ حق کے اعمال بغایت محدود و محصور ہوتے جاتے ہیں، یعنی اربابِ دعوت کی پستی ہمت، بلندی و وسعتِ میدانِ عمل سے گھبراتی اور اُس کے لئے اپنے کو در ماندہ پاتی ہو اور محض ایک محدود دائرہٴ دعوت پر قناعت کر لیتی ہے۔ حالانکہ ہر چیز کی طرح اس کے بھی مراتب و مدارج، اور گوہر مرتبہ اس میں داخل لیکن ہر مرتبہ کا حکم دوسرے سے مختلف۔ اپنی پڑوسی کو برائی کرتے دیکھ کر ٹوک دینا بھی نہی عن المنکر ہے، تمام شہر کو برائی سے باز رکھنے کے لئے کھڑے ہو جانا بھی نہی عن المنکر ہے، اور پھر عالمِ تقید و تحدید سے آزاد ہو کر اپنے تمام عہد و دور کے شرف و فساد کو دور کرنے کے لئے بلا امتیاز قرب و بعد و بین و یسار غلغلہٴ عمل بلند کرنا بھی نہی عن المنکر ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے راستہ سے پھر مٹا دینا بھی ایمان کی شاخ اور عملِ حق، مگر تمام امت کی راہ سے سنگِ بطلان و فساد دور کر دینا بھی عملِ ایمان و اقدامِ حق ہے، پھر کیا ان تمام مراتب کا ایک ہی حکم ہو سکتا ہے؟ کجا وہ مقامِ ارفع و اعلیٰ جہاں ایک عالمِ امت کی اصلاح کے لئے قدم اٹھائے جائیں؟ اور کجا وہ تنگنائے ضعف جہاں صرف اپنے پڑوسی کی اصلاح ہی پر قناعت کر لی جائے؟ اور اگرچہ وکلا وعد اللہ الحسنیٰ اصلاحِ دونوں ہیں، اور دونوں کے لئے اجر لیکن یہاں منصبِ نبوت کی شاخ، اور دوسرا فردِ امت میں سے ایک فردِ مؤمن، صالح کا مرتبہ اور بس۔ یا پھر ایسا ہوتا ہے کہ دعوت کی ایلیں بڑی ہی دھیمی اور پست ہوتی ہیں۔ ان میں وہ گرج اور کرکڑ نہیں باقی جساتی جس کے بغیر سرشارانِ غفلت چونک نہیں سکتے، اس لئے گواٹھتی رہتی ہیں لیکن اپنے عہد

جزئیات و فرعیات تک ٹھیک اُسی مقام کے حالات و منازل سے متشبه و متخلق بل کا نکل و
 العکس ظہور میں آئیں۔ اور منجملہ سنن و نوامیس انبغات نبوت کے یہ ہے کہ دعوتِ انبیاء
 کے ظہور کے لئے حق و ذکر حق کا بالکل مفقود و معدوم ہو جانا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر بس
 کرتا ہے کہ سخت درجہ انحلال اور تپڑمردگی اُس پر طاری ہو جائے، اور داعیانِ حق کی جماعت
 قلیل و مغلوب ہو۔ محذکہ چند منتشر و نادرا افراد کے سوا اُن کی کوئی ہستی اور جماعت باقی
 نہ رہے، برخلاف اس کے داعیانِ فساد و ضلالت کا ہر طرف دور دورہ ہو، اور وہ جو
 ایک چیز ہے، یعنی صرف حق کا وجود ہی نہیں بلکہ حق کا قیام و ظہور و نفوذ اور مجر و امر و دعوت
 ہی نہیں بلکہ دعوت، کا نظام و قوام اور محض دعوتِ افراد و جماعات ہی نہیں بلکہ دعوتِ و
 ملت، تو اُس کا کارخانہ بالکل درہم برہم ہو جائے۔ یہی غربت و اقلیتِ حق ہے جو بسبب
 کمالِ ضنعت و بیچارگی و عدم حصولِ نتائجِ مطلوبہ کا معدوم کا حکم رکھتی ہے، اور جب غایت
 ورجہ تک پہنچ جاتی ہے تو ظہورِ الفساد فی البر و البحر سے تعبیر کی جاتی ہے۔

پس جب انبیاءِ کرام علیہم السلام کی دعوتِ اصلیہ و اساسیہ کا یہ حال ہوا، اور
 منہگامِ ظہور ایک جماعتِ قلیلہ و غایتِ حق کی موجودگی اُن کے مقامِ دعوت و تبلیغ کی استقامت
 و اولیت کے منافی نہ ہوئی، تو ظاہر ہے کہ مجددِ امت و نقباء و رثاءِ نبوت کے مرتبہ تجدد
 کے لئے یہ امر کیوں منافی ہو؟

اس عالم کے معاملات بھی تبعا و مرعا و ایسے ہی واقع ہوتے ہیں۔ یہ نہیں ہوتا کہ اُس عہد
 میں حق کی دعوت و تبلیغ کرنے والے بالکل نہ ہوں، یا نفسِ دعوت میں اُن کا اور کوئی ہیثم و

مثلاً جس منزل سے سفر کا آغاز ہونا چاہئے، اوس کو درمیانی سمجھ لیا، کہ ان حقائق کا رکا علم بلا مقام تشبہ بالانبیاء و تخلق باخلاق الاصفیاء کے حامل نہیں ہو سکتا، اور یہی وہ غوامض اعمال نبوت ہیں جن کی طرف بعض صحابہ و تابعین اشارہ کر کے کہہ دیا کرتے تھے کہ ”وذلك من عمل نبوة“ یا اس سے بھی بڑھ کر مصیبت یہ کہ گود دعوت الی الحق کے لئے قدم اٹھا مگر سنت کی روشنی کی جگہ بدعت کی اندھیاری چھا گئی، یا اقل طریق کار بدعت کی آمیزش سے محفوظ نہ رہا، اور اگر اللہ تعالیٰ نے فہم واسع و سلیم عطا فرمایا ہے تو سمجھ لو گے کہ یہ آخری سبب بڑوں بڑوں کے لئے منزلت اقدام ہوتا آیا ہے اور ایک علت قویہ ضیاع قوائے عمل و کار و بار دعوت و تبلیغ کی صدیوں سے یہی ہوتی آئی ہے۔ یاد دعوت و تبلیغ کے بلند مقامات کی طرف ایسے نو آموزان راہ اور خام مغزان کار نے قدم اٹھایا جو گواپنے و لولوں اور نیتوں کے لحاظ سے مستحق تحسین ہیں لیکن اس مقام کے لئے جس قوت علمی و عملی کی ضرورت ہو اور جس ثبات قلب و رسوخ عزم کی، وہ ابھی اُن سے منزلوں دور ہے، نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ یا تو اول قدم ہی میں ٹھوکر لگتی ہے، یا پہلے تیری پر میدان کا زرار کو پیٹھ دکھلا دیتے ہیں، حالانکہ یہ وہ راہ ہے کہ یہاں کی ایک ادنیٰ الغرض بسا اوقات ہزاروں انسانوں کی مجموعی معصیت و ذنوب سے بھی بڑھ کر مضرت رکھتی ہے، اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مسافر کو تلووں سے کاٹنا نکالنے کی بھی مہلت نہیں دی جاتی، کیونکہ ممکن ہے اتنی ہی دیر میں قافلہ امید قرون بلکہ صدیوں کی مسافت آگے نکل جائے اور ایک لمحہ کی غفلت برسوں کے لئے یاس و ماتم کا سامان کر دے۔ ملک قبی اسی حقیقت کو شاید ناواستہ کہہ گیا ہے، فیضی نے اُس کے

۲۴
 کو چو نکادینے کا شرف حاصل نہیں کر سکتیں۔ یا ایسا ہوتا ہے کہ نفوذ دعوت و سرایان امر
 کے لئے ضروری ہے کہ دعوتِ حق میں ایک ایسی ہمہ گیر جاذبیت و جالبیت ہو جو ایک
 عالم کے دل لہجھے اور ایک دنیا کو اپنا فریضہ و دلدادہ بنائے، حتیٰ کہ سامع و شاہد کی
 طاقت سے باہر ہو کہ اُس کی کشش سے اپنے آپ کو بچا سکے۔ بغیر اس خاصہ کے دعوتِ کبریٰ
 قائم و ناقد نہیں ہو سکتی، لیکن ایسا ہوتا ہے کہ دعوتِ حق کی صدائیں تو اٹھتی ہیں۔ مگر اس
 جاذبیت معنویہ سے محروم ہوتی ہیں اور اس لئے محبوب القلوب عالم نہیں ہو سکتیں۔ یا پھر
 ایسا ہوتا ہے کہ بمصداق خلطوا علما صالحا و اخر سیئا داعیان حق کا جو گروہ موجود ہوتا ہے
 ان کی دعوت ٹھیک ٹھیک نہجِ قویم و مستقیم پر نہیں ہوتی یعنی منہاجِ نبوت کے علوم و اعمال
 کو ان میں غلبہ و احاطہ حال نہیں ہوتا۔ یا کتاب و سنت کی دعوت خالص و بے آمیزش
 کی حقیقت سے خالی ہوتی ہیں، پس اگرچہ اس لحاظ سے کہ اصلاً طلبِ حسانات و اصلاحِ اولاد
 قیامِ شریعت پر مبنی ہیں، وہ دعوتِ الی الحق و امر بالمعروف کے حکم میں داخل ہو جاتی ہیں،
 مگر ساتھ ہی اس اعتبار سے کہ طرح طرح کی غلطیوں اور لغزشوں یا آمیزشِ ظلمت رائے
 و قیاس غیر صالح یا کوری بدعات و محدثات سے پاک و صاف نہیں ہیں، اپنا حکم و اثر
 کھودتی ہیں اور برکاتِ نصرت و فوز حاصل نہیں کر سکتیں۔ مثلاً اصل کی جگہ کسی ایک ایسی فرع
 کی حفاظت کو عزیمت دعوت سمجھ لیا جو بوجہ فقدانِ ضیاع اصل بالفعل ناقابلِ اعتنا
 تھی، یا سلسلہ سفرِ صحتِ تعینِ منازل و تقریرِ ہدایت و نہایت کے ساتھ شروع نہیں کیا۔

یہی وجہ ہے کہ جا بجا ”عزیمت دعوت“ کا لفظ بولا گیا نہ کہ مجرد دعوت کا۔ دونوں میں فرق و امتیاز ملحوظ خاطر رہے پس اپنے عہد کا مجدد و محی وہ شخص یا وہ چند نفوس خاصہ ہوتے ہیں جو مجرد دعوت نہیں بلکہ عظام امور دعوت کی راہ میں قدم اٹھاتے ہیں اور قیام حق کا صور اس زور سے پھونکتے ہیں کہ یکایک فضا، ملت جنبش میں آجاتی ہے اور تمام اموات غفلت اپنی اپنی قبروں کے اندر چونک اٹھتے اور اٹھکر دوڑنے لگتے ہیں، گویا بحر جہنم من الاجداث کا سدھ چرا دمستتر مہمطیں الی الداع اور ذلک یوم الخرج کا عالم طاری ہو جاتا ہے یہی وہ مقام خاص ہے جو بر عہد میں صرف ایک یا چند افراد عالیہ ہی کے حصے میں آتا ہے اور گو کاروبار دعوت سے معاملات رکھنے والے بہت سے موجود ہوں مگر اس عہد کے فتح باب اور سلطان و امر دعوت کی فضیلت اُن کو نصیب نہیں ہوتی۔ سب ناچار جوتے ہیں کہ اُس فاتح عہد اور عازم وقت ہی کے حلقہ اتباع و ذریات میں داخل ہوں۔ بہت ممکن ہے کہ اُن میں بعض افراد کسی خاص شاخ علم و عمل میں درجہ بلند رکھتے ہوں، مگر اس معاملہ کیلئے وہ کچھ سودمند نہیں ہوتا اور فاتح دور کے آگے اُن کو اطفال مکاتب کی طرح زانوائے ادب و استفادہ نہ کرنا ہی پڑتا ہے۔ اُس عہد کے خزان فیضان و برکات کی کنجی اُسی کے قبضہ میں دیدی جاتی ہے۔ پس طالبین فیضان اُس کے حلقہ ارادت سے الگ رہ کر کچھ نہیں پاسکتے مگر کسی نے بطریق استراق سمع کوئی کلمہ حقیقت حاصل بھی کر لیا تو اول تو وہ شمر برکات نہیں ہوتا اور اگر ہوتا بھی ہے تو چونکہ عہد کی سلطانی فاتح و عازم دعوت ہی کو پہونچتی ہے، اس لئے

تمام کلام میں سے یہی ایک شعر منتخب کیا اور سجان اللہ کہ اپنے حسن انتخاب اور ذوق سلیم کا کیسا مرقع ثبوت دے گیا!

رفتہ کہ خار از پیا کشم محل نہاں شد از نظر
یک لمحہ غافل بودم و صد سالہ را ہم دور شد!
واذا الہامات شعریہ عرفی جہلیح ست ایں فرد دریں مقاب
ہاں رہ عشق ست کج کستن نہ دارد با گشت
جرم را ایں جاعقوت ہست و ہت غار نیست!

غرض کہ ایک چیز دعوت ہے، ایک عزیمت دعوت، اور ایک عزیمت دعوت کا درجہ تجدید و مقام قیام دعوت عامہ۔ اور ایک مقام اصلاح افراد کا ہے، ایک عالمہ و جماعت کا اور ایک امت و نوع کا، سو اگرچہ دعوت موجود ہوتی ہے، مگر عزیمت دعوت مفقود ہو جاتی ہے، اور اگرچہ اصلاح افراد کا سامان ہوتا ہے مگر اصلاح امت کا کوئی سامان نہیں ہوتا اگرچہ اصحاب عزائم ہوتے بھی ہیں تو اسباب و موانع مذکورہ سے درجہ تجدید و کمال عزیمت دعوت تک اُن کی رسائی نہیں ہوتی۔ کاروبار دعوت کے کالبد و اشکال تو ہوتے ہوئے ہیں مگر رونق و نصرت مفقود ہو جاتی ہے اسی لئے عالمہ تجدید و احیاء امت اپنے کشود کار کے لئے کسی مرد غیب کا منتظر ہوتا ہے۔

عشق اگر مردست، مردے تارے یار آورد

ورنہ چوں موی بے آوید و بس یار آورد

پہلی برکت اصحابِ عزائم اور نفوسِ ذکیہ امت کے ریا حینِ قلوب و بسا تینِ ارواح
 ہی سے بروزِ فہم و کرتی ہے^{۱۱}۔ اگرچہ آفتابِ فیضانِ الہی کی تجلی تمام بحر و بر کو ظلمت
 غفلت و بطالت سے نجات دلانا چاہتی ہے، مگر اس کی سب سے پہلی کرنوں سے
 درخشندہ وجہاتِ تاب ہونے کا حق صرف انہی طلائعِ مستعدہ و قلوبِ صافیہ کو حاصل
 ہوتا ہے۔ جنہوں نے اپنی استعدادِ سر بلندی و رفعت سے اکتسابِ اسفارِ ہدایت کیلئے
 اسبقیت و اولیت کا درجہ حاصل کر لیا ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ موسمِ بہار ہر پھول کو لالی
 اور ہر پتے کو سبزی بخشنے گا، اور صبح کی تجلی ہر ذرہ کو چمکیلا، اور ہر آنکھ کو بینا بنا دے گی، مگر اس
 سے کیا ہوتا ہے؟ دیکھنا صرف یہ ہے کہ جس وقت باغ و چمن میں پھول کھلکھلا رہے ہیں، تھوڑے
 شاخیں ہنس ہنس کر جھوم رہی تھیں تو اس وقت امواتِ صحرا و گلخن کا کیا حال تھا؟ اور
 جس وقت دیواروں کی اونچی منڈیروں اور مناروں کی چوٹیوں کو صبح کی تجلی زیورِ سلائی
 پہنارہی تھی تو اس وقت صحنِ بیکان کے گوشوں اور ابواب و محاریب کے نیچے سونے والوں کا
 بھی اس فیضانِ اول میں حصہ تھا یا نہیں؟ تہ خانوں اور سردابوں کے بسنے والوں کا یہاں
 ذکر ہی نہیں کرنا چاہئے۔ ان کے لئے تو شاید والہاں اذاتجلی کا وقت ہی روشنی کی پہلی
 کرن بہم پہنچائیے، ورنہ الفجر اور صبحی کے مراتب اولیہ تنویر تو ان کے لئے
 و الیل اذ بغیثی^{۱۲} کے حکم میں داخل ہیں!

(۱) قسم دہن کی جب روش ہو جائے۔

(۲) قسم رات کی جب گھر جائے۔

وہ بھی بالواسطہ اسی کے فیضانِ بخشش میں سے شمار کیا جاتا ہے۔ وقد احسن من قال۔

گر گفتم ز عشق گہے حرف آشنا

آنہم حکایتیت کہ از من مستنیدہ

قرآن حکیم نے ہدایت کو حیاتِ ارض سے تعبیر کیا ہے اور ضلالت کو زمین کی موت سے اور ہدایت خود زندگی ہے۔ استجیبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم اور ضلالت موت ہے۔ ما انت بمسمع من فی القبور اور اموات غیر احیاء بہار کا جب موسم آتا ہے تو کو زمین کے ہر گوشہ کو روئیدگی و سرسبزی سے مالا مال کر دینا چاہتا ہے مگر سب سے پہلے اُسکی آمد کی برکتیں بلغ وحمین ہی میں ظاہر ہوتی ہیں۔ اور صبح کا طلوع اگرچہ دنیا کے گوشے گوشے کے لئے پیام نور ہوتا ہے مگر سورج کی پہلی کرنیں اونچی دیواروں اور بلند میناروں ہی پر چلتی ہیں، گو بعد کو نچلے سے نچلے تہ خانے بھی روشن ہو جائیں گے یہی حال عہد ہدایت اور دور فیوض و برکاتِ سماویہ کا بھی ہے۔ اس عالم میں بھی بے خزاں و بہار کے موسم آتے ہیں، اور لیل و نہار کا اختلاف موجود ہے۔ وما یعلمہا الا العالمون اور اگرچہ بہار سعادت کا موسم سارے جہان اور ساری زمین کے لئے موسمِ حیات و کامرانی ہے لیکن اُس کی سب سے

(۱) خدا اور رسول کو لے کر جو وہ تمہیں زندہ گی کی طرف ملائیں۔

(۲) قبروں کے اندر کے لوگوں کو تو میں سنا سکتا۔

(۳) زندہ نہیں مرنے والے ہیں۔

(۴) صرف اہل علم ہی اسے سمجھ سکتے ہیں۔

ضرب مردانہ وار برداشت کر لینے اور مغوض بند عین آل مروان اور محبوب قلوب بنوین
ہونے کا جو شرف سید اتابعین حضرت سعید بن المسیب کے حصہ میں آیا، اس میں تو ان کا
کوئی سیم و شریک نہ تھا؟ منصور عباسی کے زمانے میں کون کہہ سکتا ہے کہ اصحاب علم و
عمل کا کال تھا؟ لیکن معلوم ہے کہ شاہان جور کے مقابلے میں ثبات حق و اعتقاد کا جو مقام
عزیمیت امام دارالہجرت حضرت مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہما کو یہ ضمن مسئلہ یمین و طلاق
مکرہ بلا، وہ تو صرف انہی کے لئے تھا؟ یہ کیا چیز تھی کہ عین اُس وقت جبکہ مشکلیں اس زور سے
کس دی گئی تھیں کہ ہاتھ بازو سے اکھڑ گیا تھا اور سر کوڑوں کی ضربیں اُن کے جسم اقدس
پر پڑ رہی تھیں، تو اُسی اونٹ کی پیٹھ پر کھڑے ہو گئے جس پر تذلیل و تشہیر کے لئے سوار کرایا گیا
تھا، اور پکار کر کہا: ”مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَاَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَقْبَلُ
إِنَّ الطَّلَاقَ الْمَكْرَهَ لِبَسِئَةٍ“ یعنی جو مجھے جانتا ہے سو جانتا ہے۔ جو نہیں جانتا تو جانے
کہ میں ہوں مالک انس کا بیٹا، اور اُسی مسئلہ کا اعلان کرتا ہوں جس کے اعلان سے جبراً
روکا جا رہا ہے کہ طلاق مکرہ کوئی چیز نہیں! سبحان اللہ! یہ وہی مقام عزیمت کبریٰ کی شاہی
و فرمانروائی تھی جس کے آگے دنیا کی یاد شاہتیں بال گس کے برابر بھی دستِ ہنس
رکھتیں، اور یہی وہ بیعت ربانی اور جلالت روحانی تھی جسے دیکھ کر حضرت سفیان ثوری
بے اختیار پکار اُٹھے تھے

”ہو! محبوبِ مِلّس ذالسلطان!“

فضل

اکثر تاریخ اسلام کے مختلف دوروں اور سلسلہ دعوت و تجدید امت مرحومہ کی پچھلی کڑیوں پر نظر ڈالو تو یہ جو کچھ کہا گیا، اس کی تصدیق سردور کے واقعات پیش کریں گے افسوس کہ یہ موقع تفصیل کا نہیں۔ ہر دور میں تم پادگے کہ اگرچہ عائد علماء و صلحا، امت کی ایک ست بڑی جماعت موجود تھی، اور ان کا فضل و کمال اور ورع و تقویٰ بھی ہر طرح مسلم وثاب رہے، بلکہ بعض ان میں ایسے تھے کہ سلم و عمل کی متعدد شاخوں میں اپنا عدیل و نظیر نہیں رکھتے تھے، تاہم اس عہد کی سرمنیت دعوت اور تجدید ملت کے مرتبہ خاصہ میں انکا کوئی حصہ نہ ہوا، اور صرف چند افراد عزائم ہی کی قسمت میں آیا۔ یا تو ان کے قدم ہمت نے علم و عمل کی دو سری شاخوں پر قناعت کر لی، یا اس راہ میں قدم بڑھانے کی جرأت ہی نہ کر سکے۔ عہدِ اوائلی بنو امیہ میں کہ ابھی ہجرت کی پہلی صدی بھی ختم نہیں ہوئی تھی کتنی بڑی جماعت جلد صحابہ کرام اور ارکان بیت نبوت و بقیہ صالحہ خیر القرون کی موجود تھی؟ اور کون ہے جو ان کی عظمت و شرف میں ایک لمحہ کے لئے بھی شک کر سکے؟ لیکن بے حد و محدثات بنو امیہ کے مقابلے میں سرفروشانہ اقدام عظمت و فتح بابِ مقاومت و ثبات فی الحق والعدل کا جو ایک مخصوص مقام تھا، وہ تو بجز حضرت امام حسین (علیہ و علی آباء و اجدادہ الصلوٰۃ والسلام) کے اور کسی کے حصے میں نہ آیا؟ عبد الملک بن مروان کا زمانہ اجلۃ تابعین و حفاظ سنت و علمہ علوم نبویہ سے مملو تھا، لیکن اتباع سنت و قیام حق کی راہ میں سو درونکی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حصہ میں آیا

اپنے رنگ میں سب صاحبِ مراتب و مقامات تھے مگر اس مرتبہ اور کسی کا سا جھا
 نہ تھا۔ یہ وہ وقت تھا کہ قیامِ سنت و دینِ خالص کا قیامت تک کے لئے فیصلہ ہو چلا
 تھا، مامون و معتصم کے جبر و قہر اور بشرِ مرسی اور قاضی ابن ابی داؤد جیسے جبار و معتزلہ کے
 تسلط و حکومت نے علماءِ حق کے لئے صرف دو ہی راستے باز رکھے تھے۔ یا اصحابِ بدعت
 کے آگے سر جھکا دیں اور مسئلہٴ خلقِ قرآن پر ایمان لا کر ہمیشہ کے لئے دین میں نئے نئے اضافات
 و محدثات کا دروازہ کھول دیں یا پھر قید خانے بن رہنہا روز کوڑوں سے پیٹا جانا اور ایسے
 خانوں میں بند ہو جانا کہ ”لا یرون فیہ الشمس ابدا“ قبول کر لیں۔ بہتوں کے قدم تو
 ابتدا ہی میں لڑکھڑا گئے بعضوں نے ابتدا میں استقامت دکھلائی لیکن پھر ضعف و رخصت
 کے گوشے میں پناہ گیر ہو گئے۔ عبداللہ بن عمر القواریری اور حسن بن حماد امام موصوف کے ساتھ
 ہی قید کئے گئے تھے مگر شدائد و محن کی تاب نہ لا سکے اور اقرار کر کے چھوٹ گئے بعضوں نے
 روپوشی اور گوشہ نشینی اختیار کر لی کہ کم سے کم اپنا دامن تو بچالے جائیں۔ کوئی اُس وقت
 کہتا تھا ”لیس ہذا منہا حدیث انما ہذا منہا من رکا و تصرع و دعاء کدعاء
 الغریق“ یعنی یہ زمانہ درس و اشاعتِ علوم و سنت کا نہیں ہے۔ یہ تو وہ زمانہ ہے کہ بس
 اللہ کے آگے تضرع و زاری کیجئے اور ایسی دعائیں مانگئے جیسی سمندر میں ڈوبتا مانگے! کوئی
 کہتا ”احفظولسانکم و عالجوا قلوبکم و خذوا ماتعرفوا و ادعوا ماتنکروا“ اپنی زبانوں

کیا خوب فرمایا حافظ ابن جوزی نے امام موصوف کے حالات میں کہ ”کانما کانت
تلك السياط حلیا حلی به“! یعنی انہیں کوڑوں سے میا گیا اور متکیں لگی گئیں لیکن ان باتوں
سے اُن کی عزت و عظمت کھٹنے کی جگہ اور بڑھ گئی، گویا یہ ضرب تازیانہ اُن کے جمالِ عظمت
و اجلال کا زیور تھا کہ جب پہنا دیا گیا تو رعنائی و خوب روئی دو چند ہو گئی!

نالہ از بہر رہائی نہ کسہ مرغ اسیر
خورد افسوس زمانے کہ گرفتار نبود!

فصل

تیسری صدی کے اوائل میں جب فتنہ اعتراض و تعمق فی الدین نے سر اٹھایا اور
صرف ایک ہی نہیں بلکہ کائنات میں عظیم الشان فرمانرواؤں یعنی ماموں، مقتضم اور
واثق باللہ کی شمشیر استبداد نے اس فتنہ کا ساتھ دیا، حتیٰ کہ بقول علی بن المدینی فتنہ ارتدا
و منع زکوٰۃ کے بعد یہ دوسرا فتنہ عظیم تھا جو اسلام کو پیش آیا، تو کیا اس وقت علماء امت
اور ائمہ شریعت سے عالم اسلامی خالی ہو گیا تھا؟ غور تو کرو، کیسے کیسے اساطین علم و
فنا و اکا فیہن و کماں موجود تھے؟ خود بغداد علماء اہل سنت و حدیث کا مرکز تھا مگر
سب دیکھتے کے دیکھتے ہی رہ گئے اور غریت و دعوت و کمال مرتبہ وراثت نبوت و
قیام حق و ہدایت فی الارض والامت کا وہ جو ایک خاص مقام تھا، وہ صرف ایک ہی
قائم لامر اللہ کے حصہ میں آیا۔ یعنی سید المجدین و امام المصلحین حضرت امام احمد بن حنبل

نبوت کی حامل تھی، لگاتار کوڑی اس طرح مارے گئے کہ ہر جلد دھڑبڑ پوری قوت سے لٹکا کر پیچھے ہٹ جاتا اور پھر نیا بازہ دم جلد اس کی جگہ لیتا۔ یہ بھی خوشی خوشی برداشت کر لیا، مگر اللہ کے عشق سے منہ نہ موڑا اور اہ سنت سے منحرف نہ ہوئے۔ تازیانے کی ہر ضرب پر بھی جو صدمہ زبان سے نکلتی تھی، وہ نہ توجزع و فزع کی تھی نہ شور و فغاں کی، بلکہ وہی تھی جس کے لئے یہ سب کچھ ہو رہا تھا۔ یعنی ”القدراں کلام اللہ غیر مخلوق“، اللہ اللہ! یہ کیسی مقام دعوتِ کبریٰ کی خضریٰ و سلطانی تھی، اور وراثت و نیابتِ نبوت کی ہیبت و سطوت کہ خود المعتمد باللہ جس کی ہیبت و رعب سے قیسرِ روم لرزاں و ترساں رہتا تھا، سر پر کھڑا تھا، جلا دوں کا مجمع چاروں طرف سے گھیرے ہوئے تھا، وہ بار بار کہہ رہا تھا ”یا احمد! واللہ الی علیک لتشفق! الی لا تشفق علیک لتشفی علی ہا سرون ابنی! واللہ لئن احل سی لا اطلق عنک سیدی۔“ مانقول؛ یعنی واللہ میں تم پر اس سے بھی زیادہ شفقت رکھتا ہوں جس قدر اپنے بیٹے کے لئے شفقت ہوں۔ اگر تم خلقِ قرآن کا اقرار کرو تو قسم خدا کی ابھی اپنے ہاتھوں سے تمہاری بیڑیاں کھول دوں۔ لیکن اُس پیکرِ حق، اُس مجسمہٴ سنت، اُس موبدِ بالروح القدس، اُس صابرِ اعظم، ثما صبر الوالعزم، مہلِ السسل کی زبان صدق سے نہ مرنے یہی جواب نکلتا۔ اعطونی شیئاً من کتاب اللہ او سنۃ رسولہ حتی اقول بہ۔ اللہ کی کتاب میں سے کچھ دکھلا دو یا اُس کے رسول کا کوئی قول پیش کر دو تو میں اقرار کروں، اس کے سوا میں اور کچھ نہیں کہتا!

کی نگہبانی کرو اپنے دل کے علاج میں لگ جاؤ جو کچھ جانتے ہو اُس پر عمل کئے جاؤ جو برا ہو اُسے چھوڑ دو! کوئی کہتا ”ھذا من السکوت و ملائمة البیوت“ یہ زمانہ خاموشی کا زمانہ ہے اور اپنے اپنے دروازوں کو بند کر کے بیٹھ رہنے کا جبکہ تمام اصحاب کار و طریق کا یہ حال ہو رہا تھا^{۱۰} اور دین الخالص کا بقاء و قیام ایک عظیم الشان قربانی کا طلبگار تھا، تو غور کرو کہ صرف امام موصوف ہی تھے جنکو فاتح و سلطان عہد ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ انہوں نے نہ تو دعائے فتن و بدعت کے آگے سر جھکایا نہ روپوشی خاموشی و کنارہ کشی اختیار کی نہ صرف بند حجروں کے اندر کی دعاؤں اور مناجاتوں پر قناعت کر لی بلکہ دین خالص کے قیام کی راہ میں اپنے نفس و وجود کو قربان کر دینے اور تمام خلف امت کے لئے ثبات و استقامت علی السنت کی راہ کھول دینے کیلئے حکم فاصد کما صراوا لوالی العرم من المرسل الخٹھ ٹپے ہوئے ان کو قید کیا گیا، قید خانے میں چلے گئے چار چار بوجھل بیڑیاں پاؤں میں ڈالی گئیں پہن لیں۔ اسی عالم میں بغداد کو طروس لے چلے اور حکم دیا گیا کہ بلا کسی کی مدد کے خود ہی اونٹ پر سوار ہوں اور خود ہی اونٹ سے اتریں اسے بھی قبول کر لیا۔ بوجھل بیڑیوں کی وجہ سے ہل نہیں سکتے، اٹھتے تھے اور گر پڑتے تھے عین رمضان المبارک کے عشرہ اخیر میں جس کی طاعت اللہ کو تمام دنوں کی طاعت سے زیادہ محبوب ہے۔ بھوکے پیاسے جلتی دھوپ میں بٹھائے گئے، اور اُس پیٹھ پر جو علوم و معارف

(۱) یہاں ایک طویل حاستیہ تھا ”تذکرہ“ میں دیکھو۔

(۲) اُسی طرح صبر کر جس طرح الوالعم رسولوں نے صبر کیا۔

اُن کی نظروں میں مکھیوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے تھے! اور یہ بالکل حق ہے جن لوگوں کی نظروں میں جلال الہی سمایا ہو، وہ مٹی کی اُن تیلیوں کو جنہوں نے لوہا تیز کر کے کا ندھے پر ڈال رکھا ہے یا بہت سا چاندی سونا اپنے جسم پر لپیپ لیا ہے، کیا چیز سمجھتے ہیں؟ اُن کو تو خود اقلیمِ عشق کی سروری و شاہی اور شہرستانِ صدق و صفا کا تخت و تاجِ حال ہے:

میں حقیر گدایاں عشق را، کیس قوم

شہانِ بے کم و خسر و ان بے کلا اند!

ابو العباس الرقی سے حافظ ابن جوزی روایت کرتے ہیں کہ جب رقبہ میں امام موصوف قید تھے، تو علماء کی ایک جماعت گئی اور اس قسم کی روایات و نقول سنانے لگی جن سے بخوفِ جان تہقیر کر لینے کی رخصت نکلتی ہے۔ امام موصوف نے سب سن کر جواب دیا۔ کف تصنعون بخدا خباب؟ ان من کان فکلکم کان یفتر احدہم بالمنتسار تم لا یصلہ دلک عن دینہ قالوا فیئسنامنتہ یعنی یہ تو سب کچھ ہوا مگر بھلا اُس حدیث کی نسبت کیا کہتے ہو کہ جب صحابہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے مظالم و شدائد کی شکایت کی تو فرمایا: تم سے پہلے ایسے لوگ گزر چکے ہیں جن کے سروں پر آ رہ چلایا جاتا تھا اور جسم لکڑی کی طرح چیر ڈالے جاتے تھے۔ مگر یہ آزارالشین بھی انہیں حق سے نہیں پھرا سکتی تھیں! ابو العباس کہتے ہیں جب ہم نے یہ بات سنی

(۱) اصل حدیث کے الفاظ صحیح جاری میں ہیں یا قریب فریب اس کے سکون ما الی اس سوال اللہ صلعم و هو

و هو متواسد بر دة لہ فی ظل الکعبۃ قلنا الاند عواللہ لنا قال کان الرجل فی من فیکبم یحفر لہ فی الارض فیجعل فیہ فیجاء بالمنتسار فیوضع علی راسہ فیشق و ما یصدہ ذلک عن دینہ۔ و ہمیشہ بامتساط الحدید مادوان لجمہ من عظم عصب و ما یصدہ (باقی صفحہ ۳۸)

چو غلام آفتاب ہمہ رآفتاب گویم

نہ شبم نہ شب پرتم کہ حدیث خواب گویم

اگر اس چراغ تجدید و مصباح عزیمت دعوت کی روشنی سن کوۃ نبوت سے مستنیر نہ تھی تو پھر یہ کیا تھا کہ جب معتصم ہر طرح عاجز آکر قاضی ابن ابی داؤد وغیرہ علماء بدعت و اعتزال سے کہتا "ناظرۃ و کلّمۃ" اور وہ کتاب و سنت کے میدان میں عاجز آکر اپنے اوہام و ظنون باطلہ کو باسٹم عقل و رائے پیش کرتے تو وہ اُس کے جواب میں بے ساختہ بول اُٹھتے "ما ادری ما هذا؟" میں نہیں جانتا یہ کیا بلا ہے؟ اعطونی شیئاً من کتاب اللہ او من سنۃ رسولہ حتی اقول" اس تمام کائنات ہستی میں میرے سر کو جھکانے والی صرف دو ہی چیزیں ہیں۔ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت۔ اس کے سوا دین میں نہ میرے لئے کوئی دلیل ہے نہ علم۔

ما قصہ سکندر و دارا نخواندہ ایم

از ماجز حکایت مہر و وفا میرس !

امام موصوف کو جب قید کر کے طرطوس روانہ کیا گیا تو ابو بکر الاحول نے پوچھا "ان صنت علیہ السیف" اگر تلوار کے نیچے کھڑے کر دیئے گئے تو کیا اس وقت مان لو گے؟ کہا نہیں ابراہیم بن مصعب کو تو ال کہتا ہے میں نے کسی انسان کو پاؤں شاہوں کے آگے احمد بن حنبل سے بڑھ کر بے رعب نہ پایا "یومئذ ما نحن فی عینیہ الا کما قال الدباب" ہم عمال حکومت

کے پھول جن سکتے ہیں، لیکن وہ پھول چھوڑ کر دیکتے ہوئے انکارے پکڑ لیتے ہیں۔ اور اسی لئے اُن کا اجر و ثواب بھی ”مثل اجر خمسين رجلاً يعملون مثل عملکم“ کا حکم رکھتا ہے مانا کہ ضعیفوں اور دلاؤ کے لئے رخصت و گلو خلاصی کی راہیں بھی باز رکھی گئی ہوں لیکن اصحابِ عزائم کا عالم دوسرا ہے اُن کی ہمتِ عالی بھلا میدانِ غریمت و اسبقیت بالخیرات چھوڑ کر تنگنائے رخصت و ضعف میں پناہ لینا کسب گوارا کر سکتی ہے؟ جو انسانِ صحت اور مردان کا زاریہ تنگ کیوں قبول کرنے لگو کہ کمزوروں اور دلاؤوں کی لکڑی کا سہارا پکڑیں؟ جن کے لئے سلامتی ہے، ہوا کرے مگر اُن کیلئے تو ایسا کرنا صحت کی موت ہے ایمان کی یا مالی ہے اور عشق کی جبینِ عزت کے لئے دلِ غننگ و عار سے کم نہیں حسناں ابراہیمیات المقربین! رخصت و غریمت کی تفریق اور اعلیٰ و ادنیٰ کا امتیاز اصحابِ عمل کے لئے ہے نہ کہ اصحابِ عشق کے لئے عشق کی راہ ایک ہی ہے۔ اور اس میں جو کچھ ہے غریمت ہی غریمت ہے۔ صنعت و بیچاریگی کا ذکر ہی کیا وہاں رخصت کا نام لینا بھی کم معصیت نہیں۔ کہنا قال بعض المحبین العارفین

ملت عشق از مہدیں ہا جسد است

عاشقاں را نہ مہب و ملت خداست!

حافظ ابن جوزی لکھتے ہیں جب معصم باللہ نے جلادوں کو ضربِ تازیانہ کے لئے حکم دیا تو وہ علماء اہل سنت بھی دوبار میں موجود تھے جو شدتِ محن و مصائب کی تاب نہ لاسکے اور اقرار کر کے چھوٹ گئے۔ ان میں سے بعض نے کہا ”میں صنعت من اصحابک، فی ہذا الامر ما صنعت“ تو تمہارے ساتھیوں میں سے کس نے ایسی ہٹ کی جیسی تم کر رہے ہو؟ امام احمد نے کہا یہ تو کوئی دلیل نہ ہوئی

تو یابوس ہو کر چلے آئے کہ انہیں سمجھانا بیکار ہے۔ یہ جو میں بار بار کہہ رہا ہوں کہ ”غزیمیت دعوت“
 ”غزیمیت دعوت“ تو یہ ہے غزیمیت دعوت اور یہ ہے وراثت و نیابت مقام فاصد کما
 صبروا علی العرم من الدسل کی اور یہ ہے خاصہ مرتبہ عظیمہ ”من یجد دلہا دیہا“ کا اور
 یہ ہے آن ایام فتن کا صہ اعظم و اکبر جن کی نسبت ترمذی کی روایت میں فرمایا۔ الصبر وہیں
 کا انقبض علی الجملہ تو یہی وہ لوگ ہیں جو اگرچہ میں تو گوشہ رخصت و بچا رگی میں امن و عین
 بقیہ صفحہ ۴۱

دلش عن دیہ و اللہ لیمس ہذا الامر حتی یسیر الراکب من صعاء الی حصہ موت
 لا محاف لا اللہ و لکنکم تستحلون یہ حرب سے میتر کا واقعہ ہے۔ بعض صحابہ نے عرض کیا۔ اے اے ہی کے ظلم
 و جور کی حد ہو گئی۔ آپ ہمارے لئے دعا نہیں کرے؟ وایا تم سے پہلے ایسے لوگ گر چکے ہیں کہ طاموٹے اُس کو کڑھو
 میں کھڑا کر کے آہ سے حیر دیا مگر اُس پر بھی اسوں نے جی سے نہ نہ موڑا اور ایسا ہوا کہ حق پرستوں کی کھالوں پر بوسے کی
 کنگھیاں بھرا دی گئیں جو گوشت کو ہڈی اور نیچے سے جدا کر دیتی تھیں لکن اس پر بھی اس کے قدم نہ ڈنگائے حد ان قسم دعوت حق کا
 کام شروع ہوا ہے وہ پورا ہو کر رہے گا۔ یہاں تک کہ وہ وقت قرب ہے ہمیں سے حرموت تک ایک ہوا چلاھاٹکا۔ اور بحر
 اند کے اور کسی کا حرف اس کے دل میں نہوگا۔ اسی راہ میں چھگے صرف مسلمان ہی ہو گئے۔ کوئی عمر ہوگا جو حملہ کرے ما لوٹے
 یہ ہوئے والا سے مگر تم جلد مایہ و ام عاری اب علامات البتوت میں ایک دوسری حدیت عدیہ س حاتم کی بھی لائے ہیں
 ”لترین السعدیہ ترخل من اخیرة حتی تطوف بالکعبۃ“ اور ”تفتحی کون کسبی“ یعنی آپ نے وایا بعد
 اگر تم عینے رہے تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے جبرہ سے ایک وہ سینے عورت تن تھا سمر کر کے آئنگی اور کعبہ کا طواف کریگی
 اور اس تمام سفر میں اللہ کے سوا کوئی میر اس کے لئے موجب خوف نہ ہوگی۔ اور قریب ہے کہ مسلمانوں کے لئے کسری کے
 دے کھلے نہ جائیں۔ عدی کہتے ہیں میں مدہ رہا اور دونوں باتیں ایو آنکھوں سے بکھلیں۔ و کتبی میں
 فتح کنور کسری!

وہ زمانہ کیا ہوا جب مرے کریہ میں اثر تھا یہی چشم و نقشان تھی یہی دل ہی جگر تھا!

(۱) حواست کے لئے اُس کا دین تارہ کر دے گا۔

(۲) اُس راہ میں صراٹکارے کیڑے کے برابر ہوگا

”كُفُوهُ فِي تَوَلُّي“ مگر شہیدان حق کے لئے یہ بات ہوئی کہ اُن کی پاکی شرمندہ آبِ غسل نہیں ”لَمْ يَصِلْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَغْسُلْهُمْ“ بلکہ اُن کے خون میں رنگے ہوئے کپڑوں کو بھی اُن سے الگ نہ کیجئے ”يَدْفِنُوهُمُ تَيَابِهْمُ“ و د مائِہُم (۳) اور اسی لباسِ گلگوں و خلعتِ رنگیں میں وہاں سجاوئے جہاں اُن کا انتظار کیا جا رہا ہے اور جہاں خونِ عشق کے سرخ دھبوں سے بڑھکر شاید اور کوئی نقش و نگارِ عملِ مقبول و محبوب نہیں۔ عند رِہِمِ يَدِ رِقُون۔ و رَحِمِ سَمَاتِہُمُ اللہ! (۴)

خون شہیداں رازِ آبِ اولیٰ ترست

ایں گناہ از صد ثوابِ اولیٰ ترست!

اللہ! اللہ! یہاں طہارتِ جسم و لباس کا کیا سوال ہے؟ امام احمد بن حنبل نے اپنی تمام عمر میں اگر کوئی پاک سے پاک اور سچی سے سچی نماز پڑھی تھی تو یقیناً وہ وہی ظہر کی نماز تھی۔ اُن کی تمام عمر کی وہ نمازیں ایک طرف جو دجلہ کے پانی سے پاک کی گئی تھیں، اور وہ چند گھڑیوں کی عبادت ایک طرف جس کو راہِ ثباتِ حق میں سے والے خون نے مقدس و مطہر کر دیا تھا! سبحان اللہ! جس کے عشق میں چار چابو جھل بڑیاں پاؤں میں مین لی تھیں، جس کی خاطر سارا جسم زخموں پر

(۱) یانی اوریری کی تہی سے اسے نہلاؤ اور دو کپڑوں میں کٹھاؤ۔

(۲) بخاری و ترمذی میں تہمداء احد کی نسب عا لئاحصرت جابر کی روایہ ہے۔۔۔ اُس کے الفاظ

ہیں۔ (او کما قال)

(۳) ابوداؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے ”امہ قتلہ اُحد اں یریع عمہم المحدث و ان یذنا“

فی تیا بہم و د مائِہم“ (یہ، یا قریب قریب اس کے اعطام)

(۴) ایسے رب کے یاس رزق یاتے ہیں خدا کی دیں یرحمت و غرم ہیں۔

اعطونی شیئاً من کتاب اللہ ان سنتہ رسولہ حتی اقول بسم“ عین حالتِ صوم میں کہ صرف پانی کے چند گھونٹ پی کر روزہ رکھ لیا تھا، تو تازہ دم جلادوں نے پوری قوت سے کوڑے مارے یہاں تک کہ تمام پیٹھ زخموں سے چور ہو گئی اور تمام جسم خون سے رنگین ہو گیا۔ خود کہتے ہیں جب ہوش آیا تو چند آدمی پانی لائے اور کہا پی لو مگر میں نے انکار کر دیا کہ روزہ نہیں توڑ سکتا۔ وہاں سے مجھے اسحاق بن ابراہیم کے مکان میں لے گئے، ظہر کی نماز کا وقت آ گیا تھا۔ ابن سماعہ نے امامت کی اور میں نے نماز پڑھی۔ نماز کے بعد ابن سماعہ نے کہا: تم نے نماز پڑھی حالانکہ خون تمہارے کپڑوں میں بہ رہا ہے؟ یعنی م جاری و کثیر کے بعد طہارت کہاں رہی؟ میں نے جواب دیا ”قد صلیٰ عمر و جدہ یتعبدما“ ہاں مگر میں نے وہی کیا جو حضرت عمر نے کیا تھا۔ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے۔ اور قاتل نے زخمی کیا مگر اسی حالت میں انہوں نے نماز پوری کی!

ابن سماعہ کے جواب میں حضرت امام نے حضرت عمر کی جو نظیر پیش کی تو یہ ان کی تشفی کے لئے بس کرتی تھی۔ مگر میں کہتا ہوں جو خون اُس وقت امام احمد بن حنبل کے زخموں سے بہ رہا تھا، اگر وہ خون ناپاک تھا اور اُس کے ساتھ نماز نہیں ہو سکتی تو پھر دنیا میں اور کون سی چیز ایسی ہے جو انسان کو پاک کر سکتی ہے، اور کون سا پانی ہے جو طاہر و مطہر ہو سکتا ہے؟ اگر یہ ناپاک ہے تو دنیا کی تمام پاکیاں اس ناپاکیری قربان! اور دنیا کی ساری طہارتیں اس پر سے نیچا رو! یہ کیا بات ہے کہ پاک سے پاک اور مقدس سے مقدس انسان کی میت کے لئے بھی غسل ضروری ٹھہرا کہ ”اغسلوا بہما و سدر

(۱) کتاب الدیاسۃ رسول اللہ میں سے کچھ میرے سامنے میت کرونا کہ میں یہ کہوں۔

(۲) احرارۃ البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہ۔

سے بھی بالاتر ہیں تمہارے لئے یہی بہت ہے کہ کسی نہ کسی طرح اپنے ایمان کی بچی بچائی او
 پچی کچی پونجی بچا لیاؤ۔ اگرچہ اس کی بھی امید نہ نہیں۔

تو اے گرد تو تہم! شوکت دریا چمیدانی؟
 اسیرِ غدر لنگی، وسعت صحرا چمیدانی؟

تم کہتے ہو دیدہ و دانستہ اپنی جان ہلاکت میں ڈال دینا کون سی عقلمندی اور کہاں کی حق پرستی
 ہے؟ بلکہ ایک طرح کی ضلالت و جنون۔ حنی تکلون حرصاً و تکلون من الہا لکین!۔
 تو تمہاری مثال ٹھیک ٹھیک لائمت مصر کی سی ہے جو جمالِ عصمتِ یوسفی سے بھرا مرآۃ العز
 کو ملامت کیا کرتی تھیں۔ ترا و دفتاھا عن نفسہ فد شغفھا حبا۔ انا لنراھا فی ضلال
 صیل^۱۔ لیکن کاش ایسا ہوتا کہ پردہ اٹھایا جاسکتا اور یہ کہا جاسکتا کہ اخراجِ علیہن^۲ تو
 اُس وقت ملامت گراں بے درد پر اپنی ملامتوں کی حقیقت کھلتی۔ لائمت مہرنے تو صرف
 ہاتھ ہی کاٹ لئے تھے۔ اکبر نہ۔ و قطعن اید یہن و قطن حاشا اللہ! ما ہذا بشر! ان
 ہذا الاملاک عریضہ لیکن عجب نہیں تمہارے ہاتھوں کی چھریاں خود تمہارے ہی گرد و نوں پر
 چل جاتیں اور اُس وقت دل باختگانِ عشقِ یوسفی کہتے۔ فذلک الذی ملتنتی فیہ!

۱۔ ایسا کہ تو قریب المرگ ہو جائے یا بالکل ہلاک ہو جائے۔

۲۔ وہ ایسے غلام کو بھیلاتی ہے کہ جس نے اسے موہ لیا ہے، ہم تو اسے صریح گمراہی میں سمجھتے ہیں۔

۳۔ اُس کے سانسے نکل آ۔

۴۔ اُس کی قابلِ ہو گئیں۔" راہے ہاتھ چھروں سے کاٹ لئے اور کہے لگی حاشا لشد یہ آدمی ہیں ہے یہ تو بس مرستہ ہے

(یہاں ایک نہایت محققانہ حاشہ عوروں کے ہاتھ کاٹ بسے کے متعلق تھا، "ند کسہ" میں دیکھو)

(۵) تو یہی وہ ہے جس پر تم مجھے ملامت کر رہی ہیں۔

سے چوراہوں سے رنگیں ہو رہا تھا، اُسی کے آگے جبینِ نیاز جھکی ہوئی! اُسی کے ذکرِ طلب و زبان
لذتِ یاب تبسّیج و تحمید! اُسی کے جلوہٴ جمال میں چشمِ شوق وقفِ نظارہ و دیدار! اور اُسی کی یاد
میں روح مضطر محو و سرشارِ عشق و خود فراموشی!

یوں عبادت ہو تو زائد ہیں عبادت کے فری

اور یہ جو امام موصوف نے افطار سے انکار کر دیا۔ اور نماز کا وقت آیا تو بہ اول وقت و
پہ جماعت ادا کرنے سے باز نہ آئے حالانکہ جسمِ زخموں سے چوراہوں پیٹھے کا خون یاؤں تک
برہا تھا، تو اب بتلاؤ وہ تمہارا رخصت والا معاملہ کیا ہوا؟ کیا ایسی حالت میں رخصت
نہ تھی کہ روزہ کھول دیتے اور نماز کے لئے اس قدر توقف کرتے کہ زخموں پر مرہم لگا دیا جاتا؟
اور اگر تم اس عالم میں ہو کہ امن و فراغت اور طاقت و فرصت کی حالت میں بھی مصائب
خطرات سے بچنے کے لئے دعوتِ الی الحق کو ترک و ملتوی اور عزم و ثبات حق سے انحراف
کیا جاسکتا ہے اور تمہارے نزدیک مصلحت و رخصت اسی میں ہے کہ بطلان و ضلالت
کے آگے سر جھکا دیا جائے، تو خدا را بتلاؤ کہ یہ عالم کون سا تھا؟ کبھی اس عالم کی بھی کوئی
خبر تم تک پہنچی ہے؟

یارانِ خبر دہید کہ اس جلوہ گاہِ کیمت؟

افسوسِ حیلہ جوئی و بہانہ سازی کا نام تمہاری بولی میں رخصت ہے، اور مہبت کی موت
اور ایمان کی جانکنی کو تمہاری بستی میں مصلحت مینی اور دانشمندی کے لقب سے پکارا جاتا ہے
تمہیں اس عالم کی کیا خبر؟ اقلیمِ عزائم اور مہبت آباد عشق کے معاملات تمہاری وہم و گمان

حافظ ابن جوزی نے محمد بن اسماعیل کا قول نقل کیا ہے ”صرب احمد بن حنبل نماز میں

سو طالع ضرر تھا فیلا لہرتہ“ احمد بن حنبل کو اسی کوڑے ایسے مارے گئے کہ اگر ہاتھی کو بھی

مارے جاتے تو بیچ اٹھتا، مگر اُس کوہِ عزم و ہمت نے اُف تک نہ کی جب تک ہوش نہ ہوا

مرض پر پریا تو وہی جملہ زبان سے نکلتا رہا جس کے لئے یہ سب کچھ ہو رہا تھا ”العران کلام اللہ

غیر مخلوق“ اور یا یہ آیت کریمہ: لَیْصِیْسا اِلَما لَتَبَّ اللّٰهُ نَاسًا^(۱)

روئے کشادہ باید و پیشانی فراخ

آنجا کہ لطمہ ہائے یہ اندھی زنند !

یہ ہے مقام ان الدین قالوا سنا اللہ تم استقاموا“ کا^(۲) اور یہ ہے وراثت و نیاں حقیقی

و کامل و مستقیم کما امرت^(۳) اور ادب و عبادت اور فائدہ پسند میں دینِ یدایہ و منخلہ

س صد اکی اور یہ ہیں مجسم و مثل معنی آیت کریمہ اولئک کتب فی قلوبہم الایمان و ایدہم

بروح^(۴) منہ اور رضی اللہ عنہم و رصوا عنہ اولئک حرب اللہ الا ان حزب اللہ ہم المفلحون^(۵) اے،

اور یہ ہے وہ معاملہ کہ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان^(۶) اجب بندگان حق کو ظہین

(۱) جو حدائے لکھ دیا ہے اُس کے سوا ہم پر کوئی نصرت نہیں کر سکتی۔

(۲) جنہوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر استوار رہے۔

(۳) حکم کے موجب استوار رہے۔

(۴) تو ہماری نگہبانی میں۔

(۵) اسی لوگ ہیں جن کے دلوں پر ایمان نقش کر دیا ہے اور خاص انہی طرف سے اس کی تائید کی ہے

(۶) اللہ ان سے راضی ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں، اسی اللہ کی جماعت ہیں اور اللہ ہی کی جماعت کامیاب رہنے والی ہے

(۷) میرے بندوں پر تجھے کچھ بھی اقتدار نہیں۔

لواسمعون كما سمعنا كلامها خروا العزّة سجداً او ركوعاً

امام موصوف کے لڑکے عبداللہ کہتے ہیں میرے والد عہینہ کہا کرتے "رحم اللہ ابا لہم غمرا لہ لا بی لہبتہم" خدا ابو الیثم پر رحم کرے خدا ابو الیثم کو بخش دے! میں نے ایک دن عجیب ابو الیثم کو ن بے کہا جس دن مجھے سپاہی دربار میں لے گئے اور کوڑے مارے گئے۔ توجیب ہم راہ سے گزر رہے تھے ایک آدمی مجھ سے ملا اور کہا پہچانتے ہو؟ میں مشہور چور اور عیشار ابو الیثم حذاد ہوں۔ میرا نام شاہی دفتر میں ثبت ہے۔ بارہا چوری کرتے پکڑا گیا اور بڑی بڑی سزائیں جھیلیں۔ صرف کوڑوں کی مارا اگر گنوں تو سب ملا کر اٹھارہ ہزار ضربیں تو میری پیٹھ پر ضرور پڑی ہونگی۔ باایں ہمہ میری انتقامت کا یہ حال ہے کہ اب تک چوری سے باز نہ آیا۔ جب کوڑے کھا کر جیل خانے سے نکلا، سیدھا چوری کی تانک میں جیل دیا۔ میری انتقامت کا یہ حال شہباز کی طاعت میں رہا ہے۔ دنیا کی خاطر افسوس تم پر اگر اللہ کی محبت کی راہ میں اتنی انتقامت بھی نہ دکھلا سکو اور دین حق کی خاطر چند کوڑوں کی ضرب برداشت نہ کرو۔ میں نے جب یہ سنا تو اپنے جی میں کہا اگر حق کی خاطر اتنا بھی نہ کر سکے جتنا دنیا کی خاطر ایک چور اور ڈاکو کر رہا ہے تو ہماری بندگی پر ہزار حیف اور ہماری خدا پرستی پرستی کو دیکھو۔

کس منہ سے اپنے آپ کو کتنا ہے عشق باز

اسے روسیاء تجھ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا!

رکھتا ہے تو بس جان لو کہ صاحب سنت ہے اخطیب نے تاریخ میں ہمدانی کا قول نقل کیا ہے

”يعرف به المسلم من الزندق“ اسی کسوٹی پر مسلم کو زندق سے پرکھا جائے گا۔ زندقی نے کہا

”من سمعتموه ياناکر احمد بن حنبل بسوء فاتصوه على الاسلام“

انا من اهلوى و من اهلوى انا محن روحان حلتنا بدنا

فاذا ابصرتنى ابصر فاذا ابصرته ابصرتنا

و يقرب من هذا ما قيل بالفارسية:

جذبہ وصل بدست میان من و تو

کہ رقیب آمد و پریشان من و تو

امام موصوف کے متعلق اسی حقیقت کو مزاجم الخاقانی نے ایک قطعہ میں نظم کیا تھا

لقد صار في الافاق احمد حجة و امر الوری فیما فلیس بمشکل

تری ذا الهوى جهلا لا احمد مبعضا و تعرف دأ التقوى بحب ابن حنل

اور یہ بالکل حق ہے۔ آج بھی دیکھلو۔ ارباب بدعت کو کبھی امام موصوف کا مسلک خوش نہ آتا

ان کی محبت سے ان کا دل کورا ہوگا۔ بلکہ کہیں گے کہ ان کا طریقہ تو تاویل و رائے کی عکاسی کو

خالی اور محض ظاہر پرستی اور بے دانستی و بے علمی کا مجموعہ ہے۔ حتیٰ کہ الرحمن علی العزیز

(۱) جسے احمد بن حنبل کی شکایت کرتے سنو، اس کے اسلام میں شک کرو

(۲) میں وہی ہوں جس کی مجھے طلب ہے اور وہ بعید میں، ہم دو روہیں ہیں جو ایک ہی بدن میں سما گئی ہیں۔

(۳) جب تم نے مجھے دیکھ لیا تو اسے دیکھ لیا اور جب اُسے دیکھا تو مجھے دیکھ لیا۔

و ابالیس کا وہ مکرو خد بھی اپنی جگہ سے نہیں ہلا سکتا کہ لتروں مندر الجبال تو ظاہر ہے کہ چرٹے کے کوڑے اور لوہے کی دھارا ان کی استقامت پر کب غالب آنے والی ہے؟ یہ تو اس کے مقابلہ میں محض ایک ابتدائی اور آزمائشی منزل ہے!

کریں گے کہ ہر ممکن جذبہ دل کا امتحان آخر
ابھی اُس خستہ کے نیروئے تن کی آزمائش ہوا

فی الحقیقت حضرت امام موصوف کی نسبت محمدی اور کمال مرتبہ تاسی با سوہ نوت کی یہی نشان و جلالت ہے جس نے اُن کو تمام ائمہ و مجددین امت کی صفوف مراتب و کمال سے بلند کر کے ایک دوسرے ہی مقام پر پہنچا دیا ہے حتیٰ کہ تمام ائمہ اسلام میں فیصلہ مخصوص صرف انہی کے حصے میں آیا کہ ان کی محبت و پیروی اہل حق و سنت ہونے کی دلیل ٹھہری اور اُن سے انحراف بدعتی ہونے کی سب سے بڑی پہچان! اللہ تعالیٰ نے اُن کو فنا فی السنّت ہونے کا وہ مرتبہ عطا فرمایا کہ کمال استعراق و تعانی کی وجہ سے خود اُن کی ذات گرامی ہی کی سیرت و اتباع سنت کا پسکرو مجسمہ بن گئی بحدیکہ!

نتوان ترا و جاں را بہم امتیاز کردن!

جو اس امام کے قدم بغد مچلا اُس نے سنت کو پایا، اور جس نے اُس کی راہ چھوڑی اُس نے سنت رسول و نبی اصحاب رسول سے انحراف کیا۔ یہ کیا تھا کہ بڑے بڑے ائمہ عصر کو اعتراف کرنا پڑا اذادائیت الشریعہ! محمد بن حسن، فاعلم انہ صاحب سبتہ! اگر کسی کو دیکھو کہ امام احمد سے محبت

اصحٰی ابن حبل محنتہ مامونۃ وحب احمد يعرف المتسلک^(۱)

وان اراءيت لاحمد متقصا فاعلم بان ستورۃ ستمتک^(۲)

امام موصوف کا یہی وہ مقام ہے جس کی طرف بشرحانی نے اشارہ کیا تھا ”قام احمد مقام الانبیاء“ اور کہا کہ امام احمد کی استقامت و ثبات کی آزمائش لگا کر چار بادشاہوں نے کی ”بعضہم بالضراء و بعضہم بالسدأ“ مامون معتصم اور واثق نے ضرب و جیس سے آزمائش کی، متوکل نے تعظیم و تکریم اور عطا و بخشش سے، لیکن ”فکان فیہما معتصما باللہ عزوجل“ ان کی استقامت و عشق حق پر نہ تو خوف دنیا غالب آیا نہ طمع دنیا غالب آئی، دونوں کسوٹیوں پر یہ سونا یکساں طور پر پکھرا کھلا، اب السلاء للولاء کا لٹا کر لٹا دھبہ،

بندگان تو کہ در عشق خداوند اند

دو جہاں را بہ تمنائے توفیق و خستہ اند!

مامون و معتصم اور واثق نے جو کچھ کیا وہ معلوم ہے۔ جعفر المتوکل کا بہ حال ہے کہ اس کی خلافت بدعت و ارباب بدعت کے زوال و خسران اور سنت و اصحاب حدیث کے امن و عروج کا اعلان عام تھی۔ حافظ ابن جوزی لکھتے ہیں متوکل یا بعد ہمیشہ اس فکر میں رہتا کہ کسی طرح پچھلے

(۱) ابن حبل ایک مبارک آرائش ہو گئے، احمد کی محبت سے عالم ہیجا جاتا ہے۔

(۲) حب احمد کی رائی کرتے کسی کو دیکھو، تو سمجھ لو کہ اُس کے عیب و عقریب کھلیں گے۔

(۳) احمد نے انبیاء کی قائم مقامی کی۔

(۴) اُن میں سے بعض بے مصیبت میں ڈال کر اور بعض عیسٰی میں کر کے۔

(۵) لیکن وہ ان سب میں خدا کی رسی تھا۔

اسوئی اورید و علو و نزول کے دقیق و فلسفیانہ معانی بھی انہیں معلوم نہ تھے برخلاف اس کو
 عصا بہ صالح کتاب و سنت و طائفہ حقہ "ما انا علیہ و اصحابی" کہ جمع طرق و مذاہب عبیدہ
 سے یکسو و دامن کشاں ہیں اگرچہ "ان تعصا اصل شجرة" کی نوبت آجائے اور مبتدعین و ارباب
 ہوا کے تمام شیعہ ہائے تیرہ و روش ہائے نافر جام سے کلی پناہ ڈھونڈھتے ہیں اگرچہ اس کی وجہ سے
 لاکھوں کڑوروں انسانوں کے نزدیک مبعوض و مردود ہو جائیں تو ان کا حال یہ ہے کہ اس امام
 اہل سنت کی محبت و پیروی کو اپنے ایمان کی زینت اور اپنے عقائد کی خوب روئی سمجھتے ہیں اور
 ان کے مسلک و حکمت اور طریق محمدیت خالص بے مزج بدعت قیاس و رائے کے عشق
 و تعف سے اپنے قلب و روح کو ہمیشہ معمور و آباد رکھتے ہیں۔ و رحمہ اللہ علی القائل و هو
 ابن اعلین (کما نقل الحطیب فی التاریخ) اذ یقول۔

(۱) رحمت عرش پر شکس ہو گیا۔

(۲) جس طریقہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں

(۳) یہ وصیت کی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حدیثہ اعلم الصحابہ بالصن کو کہ فاعتر انک
 العرب کلہا و لو ان بعض ماصل شجرة حقہ ید کل اموت یعنی جس مسلمانوں کی ایک جماعت اور ایک
 سیل رہے اور ہمت سے مدہموں اور طریقوں میں مٹ جائیں تو طالب حق کو چاہئے کہ ان سارے ساوٹی مذہبوں
 اور جماعتوں سے الگ ہو جائے اور صرف مسلم و مومن رہے۔ اگرچہ ایسا کرنے میں عرت و یکسی کی دھ سے درختوں کی
 جڑ چاکر حیا پڑے تو اس کو بھی گوارا کر لے مگر الگ الگ مدہب سارے والوں کا ساتھ نہ دے۔ یوری
 روایت صحیحین میں ہے۔

ان السلا مة عن سلمی و حادہا ان لانمر علی حال لو انہا

مں حام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ۔

(۴) یہاں ایک طویل حاسیہ "تذکرہ" میں دیکھو۔

یہ معاملہ تو گزشتہ معاملہ سے بھی کہیں زیادہ میرے لئے سخت ہے وہ دین کے بارے میں
 فتنہ تھا اور یہ فتنہ دنیا ہے! یعنی مصائب و محن کی آزمائش کہیں زیادہ پر امن ہے؛ معاملہ آزمائش
 نعیم دنیا و دعوت طمع و ترغیب کے، اور یہ بالکل حق ہے کتنے ہی شہسوارانِ ثبات استقامت
 ہیں جو پہلے میدانِ آزمائش سے تو صحیح و سلامت نکل گئے، مگر دوسری راہ سامنے آئی تو اول قدم
 ہی میں ٹھوکر لگی، حالانکہ مرزِ کامل وہ ہے جس پر یہ عون و دعم خوف و طمعاً کا اتمام ایسا
 ظاری ہو جائے کہ دنیا کا خوف اور دنیا کی طمع دونوں قسم کے حربے اُس کے لئے بالکل بیکار ہو جائیں
 ہم القوم الدین لایشی جلیسہم ولا یستوحش انیسہم قد نالوا مطالبہم بدع اکفہم
 الی خالقہم لا یحتاجون فی حوائجہم الا الیہ ولا یعولون فی مقاصدہم الا علیہ! (۲)
 واللہ در ما قال:

و نبئت لیلیٰ ارسلت بشفاعة

الی، فہلا نفس لیلیٰ شفیعتہا (۳)

اَا کر م من لیلیٰ علیٰ فذر تجی

بہ الوصل ام کت امرع لا اطیعہا (۴)

(۱) اپنے رب کو امید و ایم سے یارتے ہیں

(۲) یہی وہ لوگ ہیں جن کا ہم صحبت و بدعتی میں مس ڈیرا، ان کا ہم مجلس اکتاتا ہیں، انہوں نے اپنی مرادیں

اپنے حائق کی طرف ہاتھ اٹھا کر یا لیں، وہ اپنی ضرورتوں میں اُس کے سوا کسی کے محتاج نہیں ہوتے اور نہ ایسے

مقاصد میں بجز اس کے کسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔

(۳) مجھے خبر ملی ہے کہ لیلیٰ میرے پاس سفارش بھی ہے، مگر کیا خود لیلیٰ اپنی سفارش میں ہے؟

(۴) کیا کوئی میری نظر میں لیلیٰ سے بھی بڑھ کر ہے کہ جس کے در بعد و صل کی آس لگائی جائے مابین ایک یا

تخص ہوں جو لیلیٰ کا تابع دار ہیں؟

مظالم کی تلافی ہو جائے ایک بار اُس نے بیس ہزار سکے بھیجے اور دربار میں بلایا۔ ایک بار ایک لاکھ درہم بھیجا اور سخت اصرار کیا کہ قبول کر لیجے۔ لیکن ہر مرتبہ امام موصوف نے انکار کر دیا اور کہا میں اپنے مکان میں اپنے ہاتھ سے اس قدر کسکاری کر لیتا ہوں جو میری ضروریات کیلئے کافی ہے۔ یہ بوجھ اٹھا کر کیا کروں گا کہا گیا کہ اپنے لڑکے کو حکم دیجئے وہ قبول کر لیں فرمایا وہ اپنی مرضی کا مختار ہے۔ لیکن جب عبداللہ سے کہا گیا تو انہوں نے بھی واپس کر دیا۔ آخر مجبور ہو کر لانے والوں نے کہا خود ہمیں رکھنا چاہتے تو فقراء و مساکین کو بانٹ دیجئے فرمایا میرے دروازے سے زیادہ امیر المومنین کے محل کے نیچے فقروں کا مجمع رہتا ہے۔ فقروں ہی کو دنیا تو دہیں دیا جائے۔ اس ہنگامہ کی یہاں کیا ضرورت ہے؟ ایک مرتبہ اسحاق بن ابراہیم کے سخت اصرار سے دس ہزار درہم لے لئے تو اُسی وقت مہاجرین و انصار کی اولادیں تقسیم کر دی

عدیل بہت ساقی ست فطرت عرفی

کہ حاتم و گران و گدائے خوشن سست!

اُن کے لڑکے راوی ہیں کہ جب خلیفہ متوکل اُن کی تعظیم و تکریم میں حد درجہ غلو کرنے لگا تو انہوں نے کہا ”ھذا امر اشد علی من ذاک۔ ذاک فتنة الدین و ھذا فتنة الدنیا“

(۱) حافظ اس جوری اور خطیب نے لکھا ہے کہ امام موصوف کا ذریعہ معاش یہ تھا کہ ایسے مکان

کی زمین میں بھڑی سی کستکاری کر لیتے اور اسی پر قانع رہتے۔ زراعت کی رکوة سال سال ادا کرے

اور اس مارے میں اُن کا عمل حسرت عمر کے فرماں حلاوت پر بکھایا ہوا ہوں۔ ارض سواد عراق کی سست

ناقد فرمایا تہ ”اعلیٰ کل حرم“ ”ھما وقفہ“ ”عور کردیہ مال علماء۔ نف کا تھا“ اور حوالہ آج

علماء و بایں دنیا پر سبوں کا ہو رہا ہے وہ معلوم ہے۔ ”وہ اموال الناس بالباطل“

پھر یہ بھی نہیں کہ صرف ایسے ہی لوگ ہوں جن کا شمار عامہ علماء و متاسخ میں کیا جائے، بلکہ بڑی بڑی حفاظ و نقاد علوم اور خواص و اعظم نظر و اجتہاد موجود تھے جن کے بعد اُس درجہ کے لوگ تمام عالم اسلامی میں پیدا نہیں ہوئے۔ ابو الفتح ابن سید الناس اشبیلی، شمس الدین مقدسی، ابو العلاء انصاری السبکی، قاضی ابن الزمکانی سید ابوالمحاسن دمشقی، ابو عبد اللہ حریری ابوالعباس ابن عمر الواسطی، حافظ ابوالفداء عماد الدین، حافظ احمد بن قدامہ مقدسی، ابوالسحاق السعدی، امام برہان الدین الفزاری، حافظ صلاح الدین بعلبکی، شیخ صفی الدین بغدادی، حافظ ابن شامہ دمشقی، قاضی تقی الدین دقوتی، شیخ عمر بن الوردی، امام ابوالعباس بن محبی، حافظ جمال الدین عقیلی، حافظ برزالی الاشبیلی، تقی الدین السبکی، حافظ جمال الدین زمزی، امام تقی الدین ابن دیق العید، ابو حیان صاحب تفسیر، حافظ ابوعبد اللہ الذہبی، اور ان کے علاوہ بے شمار ائمہ و اعلامِ عہد جن کے حالات حافظ ذہبی اور ابن قدامہ عسقلانی کی مصنفات میں موجود ہیں۔ تو تم ان لوگوں کی نسبت کیا سمجھتے ہو؟ کون ہے جو ان بزرگوں کے فضل و کمال اور ورع و تقویٰ و اتباعِ حق و سدا سے انکار کر سکتا ہے؟ علی الخصوص حافظ زمزی، برزالی، ابن دیق العید، اور حافظ ذہبی تو اس پایہ کے بزرگ تھے کہ ان میں سے ہر شخص علوم سنت کا خزانہ اور حفظ و نقد کا امیر المومنین تھا۔ علماءِ محدثہ متاخرین میں سے کسی مصنف کا بھی ہم اخلاف امت و بیچارگانِ دورہ آخر پر اس درجہ احسان نہیں ہے جس قدر حافظ ذہبی کا۔ اور اگر کوئی دوسرا اس وصفت میں اُن کا نزدیک ہے تو وہ صرف اُن سے متاخر حافظ ابن حجر عسقلانی ہیں۔ واللہ! لہا ثالث ہی وہ دو حافظ و ناقد علما و محدثین ہیں جنہوں نے نہ صرف سلف کے ذخائر و خزان حلف کے لئے محفوظ کر دیئے، بلکہ تمام

۵۲ فصل

یہ تو اوائل کا حال تھا۔ عہد متاخرین میں بھی دیکھو تو ظہور عزیمت دعوت و تجدید امت کی
 ہوا بچیوں کا ہمینہ ایسا ہی حال رہا۔ آٹھویں صدی ہجری کے اوائل میں جب دعوت عامہ امت
 و تجدید شریعت و احیاء السنن بعد موتہا، و اخلاص البدعت بعد شیوعہا و ارتفاعہا کی روح القدس
 نے شیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود مبارک میں ظہور کیا اور عہد
 اواخر کے تمام مسالک دعوت و تجدید کی ریاست و فاتحیت کا مقام اس مجدد اعظم کے سپرد
 کیا گیا تو کیا اس زمانہ میں بجز شیخ الاسلام محدوح کے اور کوئی عالم حق نہ تھا؟ تاریخ اسلام
 میں اس عہد کی جس قدر تفصیلات ملتی ہیں، کسی عہد کی نہیں ملتیں۔ اگرچہ عربی خلافت کے بکلی
 اختتام اور فتنہ عظیمہ یاجوج ماجوج رتا رتا رہا کے من کل حدب ینسلون اور تفرق نہ اہب و
 تشتت جماعت و شیوع بدع، و ساطط تقلید و سداب نظرد احتیاد کے مفاسد و مصائب
 اس زمانے میں پوری طرح ظہور کر چکے تھے اور مسلمانوں کے علمی و ملی تنزل کا بیج اچھی طرح با آور
 ہو چکا تھا، بایں ہمدائم دین اور کالمیں علوم کی ایک جماعت کثیرہ ہر حصہ ملک میں موجود تھی، اور
 علی الخصوص دیار مصر و شام تو علما و کالمیں امت سے مملو و متحون تھے۔ حتیٰ کے قاضی ابوالبرکات
 مخزومی اپنے بانیہ میں صرف دیار شام کی نسبت کہتے ہیں،

وکان فی عصرہ الشام یومئذ
 سبعون مائتاً من کل منتخب

(۱) ان کے زمانہ میں منتخب شریعت ہر موجود تھے۔

کا جو ایک مقام خاص ہے، وہ ان میں سے کسی کے حصے میں بھی نہ آیا۔ وہ صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہی کے لئے تھا، سب اپنے دوسرے دوسرے کاموں میں رہ گئے، لیکن انہوں نے وہ سب کام بھی اُن سے بہتر کئے جو وہ سب کر رہے تھے، اور پھر اُن سے بڑھ کر یہ کہ سب کو راہ عزیمتِ دعوت و تجدیدِ احیاءِ امت میں منزلوں پیچھے چھوڑ دیا، اور علوم و اعمال و سبب و سادہ کی اُن بلندیوں پر تنہا جا کھڑے ہوئے جہاں اُن کے اقران و معاصرین کو یک زبان و یک قلم ہو کر اعتراف کرنا پڑا ”ہمارے مثلاً و اندامِ ماسِ رای مثل نفسہ“ نہ تو ہماری آنکھوں نے اس کا مثل دیکھا اور نہ خود اُسے کوئی اپنا سا نظر آیا:

اے تو مجموعہ خوبی، بچہ نامتِ خوانم؟

خود حافظ ذہبی اپنے معجم شیوخ میں جب اس نادرۃ الاضد و العجوبۃ الدہر کے اوصاف و مدائح لکھتے لکھتے تھک گئے اور وہ ختم نہ ہوئے، تو بالآخر یہ کہہ کر خاموش ہو جانا پڑا ”وہو اکبر من ان ینبہ علی سیرتہ مثلی۔ وواللہ لو حلفت بین الرکن والمقام انی ماس ایئت بعینی مثله واندہ مارای مثل نفسہ، لما حشنت!“ اُن کا مقام کہیں اس سے ارفع و اعلیٰ ہے کہ مجھ جیسا شخص اُن کی سیرت و فضیلت بیان کرے۔ قسم خدا کی، اگر میں خانہ کعبہ میں عین رکن و مقام کے درمیان کھڑے ہو کر قسم کھاؤں کہ نہ تو میری آنکھوں نے اُن کا مثل دیکھا نہ خود انہوں نے اپنا ہمتا، تو میری قسم سچی ہوگی اور میرے لئے کفار و کافرات نہیں، اؤ کفات بالذہبی شاہدا!:

(۱) بہ امام ذہبی کا قول ہے، اور خود امام موصوف کے شجرہ جیسا علم کا حصہ تھا اس کا ذکر
ما فی ۱۰۵

مشکلات و معضلات کا رکو صاف کر کے اور ضبط و اتقان و تہذیب و ترتیب و تلخیص و تشریح و تقدیرِ رجال و اسناد سے آراستہ و پیراستہ کر کے تمام آنے والی امت کے لئے اتباعِ سنت کی راہ بالکل سہل و آسان کر دی علوم اسلامیہ پر پہلا دور تدوین کا گذرا ہے دوسرا انضباط و تنقیح اور تہذیب و تنظیم کا، سو علمِ حدیث کے دورِ دوم میں ان دو بزرگوں کی خدمات سبک فایز اور سب سے انفع واقع ہوئی ہیں۔ یہ انہی کی خدمات حسنہ کا نتیجہ ہے کہ آج یہ علم مقدس اس قدر صاف و سہل ہو گیا ہے کہ طالبینِ عملِ مائنت کے لئے کسی طرح کی غدر داری و بہمانہ جوتی کی گنجائش باقی نہ رہی۔ امت کا کوئی فرد اب یہ نہیں کہہ سکتا کہ حدیث پر عمل کرنا بمقابلہ کتبِ جدل و خلاف و کذا عند زید و کذا عند فلان کے زیادہ مشکل ہے بلکہ جس طالبِ صادق کا جی چاہے آنکھیں بند کرے اور اس صراطِ مستقیم پر بے غل و غش و بے خوف و خطر دوڑتا چلا جائے۔ فھو طرقتاً مستقیماً، سہلاً، مسلوکاً، واسعاً، موصللاً الی المقصود و المطلوب اور رضی اللہ عن الدہی حیث یقول:

الفقہ قال اللہ قال رسولہ ان صحوا لاجماع فاجہد فیہ

وحدار من نصب الخلاف جہالۃ بین النبی و بین مرأی فقیہ

پس غور کرو کہ ایسے اصحاب کمال و ائمہ علم تھے جو اس عہد میں موجود تھے، بائیں ہمہ یہ حقیقت سورج کی طرح چمک رہی ہے اور ہر صاحبِ بصارت پر روشن کہ مقامِ عزیمتِ دعوت

(۱) فقہ اس کا قول اور رسول کا قول ہے اگر نہایت ہو جائے اور اجماع امت ہے پس اس میں کاوش کر۔

(۲) خبردار! جہالت کی راہ سے جی کے ساتھ فقیہ کے قول کو محال نہ ٹھیرا۔

قمریاں پاس غلط کردہ خودی دارند

ورنہ یک سر و دریں بلغ باندام نمیت

یہاں ایک بات قابل غور ہے۔ ”مارا مت مثلہ ولا داعی ہو مثل نفسہ“ یہ جملہ اُن کے اکثر معاصرین کی زبان پر بعینہ جاری ہوا ہے۔ ذہبی اور رمزی کی زبانی سن چکے۔ حافظ برزالی اور ابن حجر سے ایسا ہی منقول ہے شیخ عماد الدین واسطی، ابن سید الناس، ابن نصر مقدسی، ابن دقیق العید وغیرہم نے بھی یہی کہا۔ الرد الوافر اور قول الجلی کے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ تقریباً سبہوں نے بعینہ یہی جملہ دہرایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یا تو کسی عارف و جوہر شناس نے انکو وصف میں سب سے پہلے یہ جملہ کہا تھا لیکن کچھ ایسا صحیح و موزوں واقع ہوا کہ تمام باکمالان عہد کی زبانوں پر خود بخود چڑھ گیا:

جامہ بود کہ بر قامت او دختہ بود !

یا اُس نادور ہر کی بے مہتائیوں کا یہ حال تھا کہ جو نظر پڑتی تھی بے ساختہ یہی کہہ اٹھتی تھی۔ سورج کو کڑوروں آنکھیں دیکھتی ہیں، لیکن ہر آنکھ کو یہی نظر آتا ہے کہ روشن ہے۔ یہ تو کوئی نہیں کہتا کہ روشن نہیں؟ پریوں کے وجود میں لوگوں کو اختلاف ہے لیکن خوبصورت انسانوں کے بارے میں سب کی رائیں متفق ہیں۔ ایک حسین چہرہ دیکھے گا، وہی کہے گا جو سب کی زبانوں پر نکل رہا ہے:

این نگاہیت کہ شائستہ دیدارے هست !

مشہودات و محسوسات میں ہمیشہ تمام اصحاب انظار و احساس یک حکم و یک زبان ہوتے ہیں، یہاں اختلاف کی گنجائش نہیں۔ الایہ کہ کوئی اندھا یا فاتر الحس ہو۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ

تقی الدین اصحی مجرد علم یجیب السائلین بلا قنوط

احاط بكل علم فیہ نفع فقل ما شئت فی البحر المحیط

حافظ ابوالحجاج مزی صاحب تہذیب بس مرتبہ کے امام الحدیث تھے اُس کا حال امام ذہبی کی مصنفات خصوصاً تذکرہ و معاجم اور طبقات کبریٰ بسکی سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اُن کے تمام معاصرین اس پر تہقّق ہیں کہ وہ نہ صرف حرح و تعدیل رجال کے امام تھے بلکہ اس فن کے اماموں کے امام۔ ہزاروں انسانوں کی ثقاہت کا فیصلہ اُن کے قبضہ علم میں تھا۔ بایں ہمہ یہ مقامات اور ہیں اور نسبت نبوت و نیابت کاملہ مصب رسالت و عزیمت دعوت کبریٰ کا مقام دوسرا ہے۔ وہ تو اُس عہد میں صرف ابن تیمیہ ہی کے لئے تھا۔ چنانچہ خود انہیں بھی وہی کہنا پڑا جو اُس عہد کے تمام اصحاب حق نے کہا تھا ”ما رأیت مثله ولا رأی هو مثل نفسه وقاراً احداً اعلم بکتاب اللہ وسنة رسوله ولا اتبع له ما منه“ نہ میں نے اُن کا مثل دیکھا نہ خود انہوں نے کسی کو ایسا ہمتا پایا۔ نہ میں نے کسی شخص کو اُن سے زیادہ کتاب و سنت کا علم رکھنے والا اور کتاب و سنت کا اتباع کرنے والا دیکھا! حافظ موصوف نے ایک اور موقع پر کہا ”لم یومئله من اربع مائة سنة“ چار سو برس سے ایسا با کمال پیدا نہیں ہوا؛

نعیہ صفحہ ۵۹۔ اُس کے ساگر علامہ تاج سکی کا یہ قول کفایت کر رہا ہے ”وہو من حل الرجال فی کل سبیل کا فمما جمعت الامة فی سعید واحد فظہرھا! قال فی طبقاتہ الکبریٰ۔“

(۲) تقی الدین علم کا بحر و حار ہے، سائلوں کو بغیر یوس کے جواب دیتا ہے۔

(۳) اُس نے تمام معید علوم کا احاطہ کر لیا ہے پس بحر اعظم کی وسعت کے بارے میں حتماً جابو کہو۔

تو وہ جو ایک چیز ہے کہ ”آئے دار“ اس کے لئے کسی کا صرف خوبصورت ہونا ہی کافی نہیں۔
 خوبصورت تو ہزاروں ہوتے ہیں مگر ”آن“ رکھنے والے چشم و ابرو لاکھوں خوبان روزگار میں بھی ٹھوٹے
 نہیں ملتے۔ اور اگر لمبائیں تو سمجھنا چاہئے فطرت کی بڑی ہی فیاضی بلکہ غیر متوقع اسراف ہے
 شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے عہد میں حسینوں اور خوبرویوں کی کمی نہ تھی۔ معاجم ذہبی اور درر کامنہ عتلاقی
 سے اگر اس عہد کے صرف ایسے علماء کبار کی ایک فہرست تیار کر لی جائے جو اپنے کمال علم و عمل کی بنا
 پر ائمہ عصر و اساطین علوم تسلیم کئے گئے تو ان کی تعداد سو سے بھی متجاوز ہوگی۔ صاحب الرد الوافر
 نے صرف ان علماء کا ذکر کیا ہے جنہوں نے شیخ الاسلام کے مرتبہ اجتہاد مطلق و امامت فی الدین
 کا اعتراف کیا۔ ان میں سے صرف معاصرین کو چھانٹ لیا جائے تو ساٹھ ستر سے کم نہ ہونگے
 یہ سب یقیناً حسین تھے۔ اور بعض کی حسن و رعنائی پر تو ایک زمانہ فریفتہ و مستعد ہوا۔ اور
 کتنے ہی حسینان روزگار نے ان سے دلربائی و دلاویزی کے بھید اور نکلتے سیکھے۔ تاہم اس کو کیا
 کیجئے کہ وہ جو ایک چیز حسن و خوبروی سے بھی بلند تر ہے، یعنی عزیمت دعوت و تشبہ بالانبیاء کی
 شان و آن، تو اس کے لئے صرف حسن طلعت و بلندی قامت ہی کافی نہیں۔ ان باتوں کے
 علاوہ بھی کچھ اور ہونا چاہئے۔ اور وہ اس عہد میں صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہی کے حصہ میں آیا تھا
 ہزار نکلتے دریں کار و بار دلداری ست کہ نام آں نہ لب لعل و خط زنگاری ست!

حافظ برزالی، ابوالحجاج مزنی، ابن سید الناس، ابن دقیق العید، ذہبی، ابن نصر مقدسی، ابو
 حیان صاحب تفسیر، ان خوبان عہد کے حسن و جمال پر کون نام دھر سکتا ہے؟ پس وہ سب
 یک زبان ہو کر کہتے ہیں کہ امام ابن تیمیہ کا سا جمال ہماری آنکھوں نے بھی نہیں دیکھا اور ان کا

کے عہد میں بھی ایسے لوگ تھے جن کی نظروں پر تعصب و نفسانیت یا جہل و تقلید کا حجاب پڑ گیا تھا پس ان کو وہی نظر آیا جو ہند آنکھوں کو نظر آسکتا ہے:

وما صبروا للشمس ان کان ماطراً الیہما عیون لم تر لہما دھراً عاصماً^(۱)
 لیکن یہاں اس کا ذکر نہیں۔ اصحاب بصارت جتنے تھے ان سب نے بالاجماع یہی کہہ
 ما دا ئت امثلہ ولا سرا ی ہو مثل نفسہ“ اور یہی وہ خصائص بنیہ و باہرہ مقام تجدید و
 نیابت نبوت کے ہیں جن کی نسبت بار بار کہہ رہا ہوں کہ بڑے سے بڑے سر کو بھی وہاں جھکنا پڑے
 چارہ نہیں:

فانک شمس و الملوک کو انکب اذا طلعت لم یبد منہن کوکب^(۲)!
 تم جانتے ہو ایک حیز خوبصورتی ہے، اور ایک چیز اس سے بھی بڑھ کر ہے جس کے لئے زبان کچھ
 بھی نہیں کہہ سکتی لیکن آنکھ سمجھتی اور ذوق پہچان لیتا ہے۔ خواجہ حافظ نے اس کو ”آن“ سے
 تعبیر کیا ہے:

شاہد آن نیست کہ موئے دمیلمے دارد بندہ طلعت آں یاش کہ آنے دارد
 در بھر جب بالکل مجبور ہو گئے تو اشارہ کر کے چھوڑ دیا:

ایں کمی گویند ”آن“ بہتر حسن

یار ما ”ایں“ دارد ”آن“ نیز ہم!

۱) آفتاب کے نور کو اس سے کیا نقصان پہنچ سکتا ہے کہ آت دیکھے والی ایسی آنکھیں ہیں جو سدا سے خستہ ہی ہیں

۲) تو آفتاب ہے اور بادشاہ ستارے ہیں پس تو طلوع ہوتا ہے تو ان میں سے کوئی ستارہ بھی دکھائی نہیں دیتا۔

قام ابن تیمیۃ فی نصر شرعنا مقام سید تیم اذ مضت مضرا^(۱)

فاظهر الحق اذا ثارۃ درست واخذ الشرائط اذ تارت له شرار^(۲)

کنا نحدث عن حدیجی، فہا انت الامام الذی قل کان ینظر^(۳)

تویہ جو کہا کہ ”مقام سید تیم“ اور ”انت الامام الذی قل کان ینظر“ سو یہی وہ چیز ہے کہ آوروں کو سب کچھ ملا تھا مگر یہ چیز نہیں ملی تھی، اور یہی ہے کہ ہمیشہ سیکڑوں ہزاروں اصحاب طریق میں سے کسی ایک رجل الرجال ہی کے حصے میں آتی ہے۔ شیخ نجم الدین اسحاق نے اپنے مشہور بابائے میں بھی اسی چیز کی طرف اشارہ کیا تھا:

وقد علم الرحمن ان زمانا تشعب فیہ الزای ای تشعب^(۴)

فجاء بجر عالم من ساداتہم لسبع مئین بعد ہجرۃ یثرب^(۵)

یقمر قناتۃ الدین بعد اعوجاجہا ونیقذ ہا من قبضۃ المتعصب^(۶)

بقیہ صفحہ ۶۲۔ مصائق کریں۔ جنہوں نے اشرفیاں کمائی تھیں انہوں نے ایک مٹھی مٹی کی بھی بھری۔ لیکن ہمارے دامن میں بجز گرد و خاک کا اور کیا ہے؟ ربنا اغفر لنا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلاۃ للذین امنوا

(۱) ہماری شریعت کی حمایت میں ابن تیمیہ نے وہ کیا جو نبی یم کے سردار (حضرت ابوبکر) نے کیا تھا قبائل مصر کے سرستی کی تھی۔

(۲) انہوں نے ہی کو اس وقت ناماں کیا جب اُس کے نشان تک مٹ چکے تھے، اور ستر کی آگ اُس وقت بھادی جب اُس کے تزارے بلند ہو چکے تھے۔

(۳) ہم میں ایک جبر امت کی آمد کا چرچا تھا جسے اب ہم نے پایا، وہ امام تو ہی ہے جس کا انتظار کیا جا رہا تھا۔

(۴) رحمن جانتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں (شریعت کی جگہ) رائے کس قدر پھیل گئی ہے۔

(۵) لیکن علماء کے سرداروں میں سے ایک عالم یعنی عجب مدینہ سے سات سو برس بعد طار ہوا ہے۔

(۶) اُس نے کئی کے بعد دین کا راستہ بھی سیدھا کر دیا ہے اور دین کو متعصبوں کے پنجے سے چھڑا لیا ہے۔

مقام اس سے کہیں بلند ہے کہ ہم جیسے اُن کی تعریف و توصیف کریں۔ تو غور کرنا چاہئے کہ آخر وہ کیا چیز تھی جس کو یہ سب بھی نہ پاسکے؟ اس کو خود شیخ ابو حیان نے امام ابن تیمیہ کی ایک مجلس دیکھتے ہی کہہ دیا تھا^(۱)۔

(۱) یہ وہی ابو حیان امام النخود الادب ہیں جن کی تفسیر بحر المحیط اور اس کا مختصر نہر مصر میں چھپ گیا ہے۔ فقط عسقلانی نے در کامنہ میں ذہبی سے نقل کیا ہے کہ جب امام ابن تیمیہ مصر گئے تو شیخ ابو حیان سے ملاقات ہوئی۔ پہلی ہی مجلس میں اس درجہ معترف ہوئے کہ فی الدیہ استعارہ کورہ متن ان کی مدح میں لکھ سائے، اور کہا ”واللہ ما رأت عینای منل خذل الرجل“ لیکن بعد کو صحبت سازگار نہ ہوئی۔ نحو کے کسی مسئلہ میں ابو حیان ذی سبوتہ کا حوالہ دیا۔ ابن تیمیہ نے کہا۔ یہ سیویہ کی اُن اتنی غلطیوں میں سے ایک غلطی ہے جو اُس نے قرآن کے متعلق کی ہیں۔ وما کان سیبویہ ہی النخو لا معصوماً۔ اس پر ابو حیان نہایت برا فرود چتر ہوئے اور پھر آخر تک مخالف رہے۔ حافظ عسقلانی لکھتے ہیں ”وصیر ذالک ذنباً لا یغفر“ یہی وجہ ہے کہ بھیر میں ایک موقع پر امام ابن تیمیہ کا ذکر اس طرح کیا ہے جس سے نہایت نفرت و محالیت ٹپکتی ہے۔ کیا تو فرمایا حرالامت حضرت ابن عباس نے ”استمعوا علی العلماء ولا تصلقوا بعضهم علی بعض فواللہ نفسی بیدہ“ لہم اشل تغایرا من التیوس فی زروبھا“ وقال بعض الائمة ”یؤخذ بقول العلماء فی کل شی الا قول بعضهم فی بعض“ حافظ ابن عبد البر نے کتاب العلم میں یہ اقوال نقل کئے ہیں اور حافظ ذہبی نے قول العلماء بعضهم فی بعض پر ایک رسالہ لکھا اور کہا معاشرت سے بڑھکر علماء کے لئے کوئی اسلام نہیں۔ ”ولو قمتنا ہذا الباب واخذنا بقول المعاصدین بعضهم فی بعض لما سلم لنا احد من الائمة بل اجل الصحابة والتابعین“ اور یہ بالکل حق ہے۔ امام ابن عبد السلام کا قول اگر حافظ ابن الصلاح کی نسبت ہم قبول کر لیں اور حافظ ابن صلاح کا ابن عبد السلام کی نسبت، یا حافظ سیوطی کی رائے حافظ سخاوی کی نسبت مان لی جائے اور حافظ سخاوی کی سیوطی کی نسبت، تو اس کا نتیجہ صرف یہ نکلتا ہے کہ ہم دونوں سے بدظن ہو جائیں گے، حالانکہ دونوں حسن ظن و اعتقاد کے مستحق ہیں۔ بڑے بڑے اعلاظم علم و عمل کو اس بارے میں لغزش ہوئی، اور ہم کو یقین ہے کہ اُن کی خدمات کثیرہ و عظیمہ علم و عمل کے معاملے میں یہ لغزش صرف درمندی جائے گی۔ ہم بے مایگان علم و تہی دستاں عمل کو زیب نہیں دیتا کہ ان میں سے کسی کی نسبت بھی حرف سوز نکالیں یا ان کے ادب و عظیم میں (مافی جیفی ۶۱)

اور اخلاق و صفات نبویہ کے کامل تائسی اور سنتِ سنیہ خالصہ و محضہ کے کمال اتباع و تقانی سے
 وراثت و نیابتِ انبیاء و رسل کے مرتبہ پر پہنچ جاتے ہیں، اور معالجہ نفوس و تداوی ارواح و
 قلوب و طبابتِ اقوام و ملل کے تمام اسرار و خفایا۔ اُن پر اس طرح کھل جاتے ہیں کہ بقولِ حنا
 تہنیمات ”گویا ہمہ را میان ہر دو چشم خود تمثیل و تشبیہ می بینی“ و نہ از چشم بصیرت بلکہ از چشم سرشاہ
 می کنند“ کا مقام کشف و رفعِ حجب حاصل ہو جاتا ہے۔ حضرت شیخ جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے
 غنیۃ الطالبین میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے ”ہم حراس القلوب، جو اسیس الارواح
 الامناء علی السرائر و الخفیات المطلاعون علی ما اضرمت بواطن العباد و انطوت علیہ النیات“
 وہ دلوں کے نگراں و نگہبان، روحوں کی جاسوسی کرنے والے، رازوں اور بھیدوں کے خزانچی،
 اور سینوں کے اندر کی چھپی ہوئی باتوں اور دلوں کی تہ کی نیتوں کی خبر رکھنے والے لوگ ہیں! تو اگر
 اُس عہد میں بڑے بڑے اصحابِ علم و عمل موجود تھے، مگر ”علیم بادوار النفوس“ اور ”الطیب
 المجرّب“ ہونے میں اُن کا کوئی حصہ نہ تھا، اور کچھ تھا تو مرتبہ قوتِ نظری سے قوتِ عملی تک نہیں
 پہنچا تھا۔ وذلک من عمل النبوة۔ یہ بات صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہی کے حصے میں آئی
 تھی، اور ہر عہد میں صرف ورثاء و نقباء نبوت و اصحابِ عزائم و تجدیدی کے حصے میں آتی
 ہے۔ یہی چیز ہے جس کی طرف حافظ ذہبی نے اُن کے حالات میں اشارہ کیا کہ ”ولقد نضر
 السنة المحضة والطريقة السلفية، واحتج لها ببراہین ومقدمات وامور
 لم يسبق اليها واطلق عبارات اجمع عنها الاولون والاخرون“ یعنی ابن تیمیہ نے
 سنتِ محضہ اور طریقتِ خالصہ سلف و ادائل کی حمایت کی اور اُس کے لئے ایسی دلیلیں

وجاہد فی ذات اللہ بنفسہ و بالمال و بالاہلین و بالاموال^(۱)

و من رام حبرا و نہ الیوم فی الولا فذاک الدی قد رام عظامنا^(۲)

علیم بان واء النفوس بسوسہا بحکمۃ فعل الطیب المحرب^(۳)

آخری شعر محض شاعرانہ مداحی نہیں ہے۔ ایک نہایت ہی دقیق نکتہ کی طرف اشارہ ہے۔

”علیم بان واء النفوس“ اور ”بحکمۃ فعل الطیب المحرب“ یعنی مقام نبوت کی وراثت

دنیا بت کاملہ۔ یہ بات کہ جس طرح ایک طبیب حاذق ہر طرح کی بیماریوں اور اُن کے

اسباب و آثار و نتائج کو جانتا، اور ہر عمر و مزاج کے بیماریوں کا علاج کرتا، اور کمال حذقت

و فراست طبیہ کی وجہ سے صرف چہرہ دیکھ کر یا نبض پر انگلیاں رکھ کر سب کچھ سمجھ لیتا اور

پرکھ لیتا ہے، اُسی طرح جماعت و ملت کے تمام امراض جدیدہ و مزمنہ اور ظاہرہ و مخفیہ کا

نباض ہونا، اور انسان کی ذہنی و نفسی اور روحانی و معنوی بیماریوں کو بیک نظر تفریق پہچان لینا،

اور ٹھیک ٹھیک اُس کی حالت و استعداد اور مقتضیات کے مطابق درجہ بدرجہ علاج کرنا،

اور ہر مریض کو اُس کی حالت کے مطابق نسخہ دینا، اعمال مہمہ و مختصہ نبوت میں سے ہے، اور

یتلو علیہم ایا تہ و یرکبہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ^(۱) میں ”یرکبہم“ اُسی جانب اشارہ

پس انبیاء کرام کے بعد یہ مقام صرف اُنہی نفوس خاصہ کو حاصل ہو سکتا ہے جو اُسوۂ حسنہ نبوت

(۱) اُس نے اپنی جان، مال، اہل و عیال، اور ماں باپ سب سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا ہے۔

(۲) آج اُسے چھوڑ کر مخلوق میں کسی اور جبر کو ملاش کرنا عفا، معرب کا ملاش کرنا ہے۔

(۳) تمام نفسی بیماریوں کا ماہر ہے اور طبیب مجرب کی طرح اپنی حکمت سے قلوب کی قیادت کرنا ہے۔

(۴) اُنہیں اُسکی آیتیں سنائے، پاک کرے اور کتاب و حکمت سکھائے۔

استنباط میں اُن کا رسوخ و احاطہ عجیب و غریب ہے۔ یہاں تک کہ اُن پر یہ بات صادق آتی ہے کہ جس حدیث کو ابن تیمیہ نہیں جانتے وہ حدیث ہی نہیں! اور معجم شیوخ میں لکھتے ہیں ”نظر السنت المحفوظة حتی اعلی اللہ تعالیٰ مناسرة و جمع و لوب اهل التقوی علی محبتہ“

بقید صفحہ ۶۲۔ تذکرہ کیا ہے اور خصوصیت کے ساتھ اُن کے اسناد و محن اور دفعات مصریہ و سامیہ کے حالات لکھے ہیں۔ امام موصوف کی ایک متہور کتاب منہاج السنت ہے۔ اُس کو اُنہوں نے مختصر کیا تھا اُس کے دیباچہ میں بھی مفصل ترجمہ درج کیا ہے۔ علاوہ بریں ابن تیمیہ کی اکثر مضنات اپنے قلم سے لکھی ہیں اُن کے آخر میں یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ ”میں نے خود مصنف سے۔ تراطرات و سماعت اجازت لی“ مختصراً مذکرہ حالات و مناقب بھی کر جاتے ہیں۔ من احب شیئاً اکثری کسرہ۔ قول مندرجہ متین مجم کیر میں؛ حافظ ابن ناصر الدین ستافعی نے الرد الوافر میں اور حافظ عسقلانی و سیوطی نے دررکامہ اور طبقات الحفاظ میں یہ تمام اقوال یکجا کر دیئے ہیں۔ یہ حافظ ابن قدامہ و حافظ عماد الدین اسطی اور ابو خص بزاز و غیرہم نے سیرت ابن تیمیہ میں۔ اور واضح۔ ہے کہ صرف حافظ ذہبی ہی کا یہ حال نہیں ہے۔ الرد الوافر میں تقریباً ایک سو اکابر و مشاہیر عہد و قریب العہد کے اقوال نقل کئے ہیں جنہوں نے بالاتفاق اُن کے محمد مطہلوں امام العصر، نادرۃ الدہر، نابغۃ الاسلام، اوحہ الرمان، محمد کتاب و سنت، محی الملت، انموذج الخلفاء الراشدین، احدا لائمة المجتہدین، مفتی الفرق، الامام فی کل علم و فن، اعجوبة علماء القرون الوسطی، ہونے کا ایسے لفظوں میں اعتراف کیا ہے جن سے زیادہ توصیف و تجید کے الفاظ نہیں ہو سکتے :

نہ من براں گل عارض غزل سرایم دیں کہ عدلیب توازیر طرف ہزار آندا

یہ حال تو معاصرین اور قریب العہد علماء کا ہے۔ بعد کے مورخین کا یہ حال ہے کہ الرد الوافر پر مرصع و شام کے مشاہیر علماء دائرۃ عصر نے تقریباً لکھیں ہیں۔ اُن میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور قاضی عینی حنفی شارح نخاری بھی ہیں۔ قاضی عینی لکھتے ہیں جو شخص ابن تیمیہ کے مراتب عالیہ علم و عمل و اجتہاد و امت

اور مقدموں سے احتجاج کیا جو اُن سے پہلے کسی سے بھی بن نہ آئے۔ تو یہ جو کہا کہ ”نصر السنتہ المحضہ“ تو ایک عجیب نکتہ کہدیا اور گویا ابن تیمیہ کی پوری سوانح عمری بیان کر دی۔ یہی وہ فضل مخصوص ہے جو ذہبی و برزالی و مرزی و ابن دقیق العید جیسے شیوخ عہد کے سروں کو بھی ابن تیمیہ کے سامنے اطفال مکاتب کی طرح جھکا رہا ہے۔ صدر اول کے بعد سے ہری سنت کا معاملہ بہت نازک ہو گیا۔ ایک راہ ”اتباع سنت“ کی ہو گئی ایک اتباع ”سنت خالصہ و محض“ کی، والقصة لطولھا۔ تو اُس عہد میں علم و عمل سنت والے ضرور تھے مگر ”سنت محضہ و خالصہ“ کا مقام صرف ابن تیمیہ ہی کو ملا تھا، اور اسی کمال تشبہ و تخلق بصفات نبوت اور بے میل و بے دغ، اتباع و تقانی سنت نے اُن کو اعمال نبوت کی وراثت کاملہ و نیابت حقہ کے منصب رفیع و اعلیٰ پر پہنچا دیا تھا:

اے گل بہ تو خور سندم، تو بوئے کسے داری!

یہی حافظ ذہبی ایک دوسرے موقع پر لکھتے ہیں ”و هو عجیب فی استحصار السنة و استخراج الحجج منها بحيث يصدق عليه ان يقال كل حديث لا يعرفه ابن تیمیہ فليس بحديث ولكن الاحاطة لله تعالى“ یعنی علوم سنت کے استحصار اور اُن سے دلائل و براہین کے

(۱) حافظ ذہبی نے امام ابن تیمیہ کا ترجمہ سات سے زیادہ موقعوں پر لکھا ہے۔ ہر مقام پر پوری تفصیل سے حالات لکھتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے لکھتے ہوئے جوش ارادت و اضطراب عقیدت سے بخود ہو ہو جاتے ہیں سب سے زیادہ تفصیل تنوں معاجم میں کی ہے۔ یعنی کبیر، اوسط، صغیر میں۔ اور چونکہ یہ لحاظ اخذ سند و اجازت سند امام احمد، مسند روایات، وقرأت مصنعات، امام ابن تیمیہ کے شاگردوں میں داخل ہیں اس لئے اپنے مجموعہ تنوین میں بھی حالات لکھتے ہیں۔ ان کتابوں کے علاوہ تذکرۃ المحفاظ میں بالاختصار اور تاریخ الاسلام کبر میں تفصیل (باقی صفحہ ۶۵)

”قال شيخنا القدوة عماد الدين الحزائى“ يى حافظ عماد الدين ايك رسالہ ميں جو اصحاب و تلامذہ ابن تيمیہ کے نام لکھا تھا، لکھتے ہیں ”والله ثم والله“ لم يرت تحت اديم السماء مثل تينكم ابن نيمية علماء وعملًا، وحالًا وخلقًا واتباعًا، وكرمًا و حلمًا، وقيامًا فى حق الله تعالى عند انتهاك حرمانه ”قريب قريب اليرى الغاظر ہیں۔ اس کے بعد پھر ايك موقعہ پر لکھتے ہیں ”والله ما سينا فى عصرنا هذا من يستجى النبوة المحمدية وسنتها من اقواله وافعاله الا هذا الرجل يشهد القلب الصحيح ان هذا هو الاتباع حقيقة!“ يعنى قسم خدا كى، آسمان كے نيچے آج تمہارے شيخ ابن تيمیہ كا نظير و مثيل كوئى دكھائى نہيں ديتا۔ نہ علم ميں نہ نل ميں، نہ حال ميں نہ خلا ميں، نہ اتباع حق اور نہ شيوہ كرم و كمال حلم ميں اور نہ السد اور اس كے شعار كے حفظ و قيام كى راہ ميں، اور قسم خدا كى، ہم نے اينے زمانے ميں كسى كو نہ ديكھا جس كے اقوال وافعال سے نبوت محمدى كے انوار اور ان كى سنت كى روشنياں جھين جھين كر نكلتى ہوں۔ الا ابن تيمیہ كو ان كو ديكھ كر دل بے اختيار بول اٹھتا ہے كہ محمد رسول الله عليه وسلم كا حقيقى اتباع اسے كہتے ہیں اور ايسا ہوتا ہے!۔ انتہى۔ يہ حافظ موصوف كى شہادت ہے۔ ميں كہتا ہوں اسوہ محمدى كے كامل تاسى اور علوم و معارف نبوت كے كامل استفادہ كا يہى وہ مقام ہے جسكو اصحاب اشارات نے ”نسبت محمدى“ سے تعبير كيا ہے، نو يہ ”نسبت محمدى“ ہے۔ اور نص محمدى“ كا وہ استفادہ نامہ جس كى نسبت صاحب فتوحات نے كہا كہ امت مرحومہ كے لئے قطب و فاتحيت اور ولايت كبرى كا منتہى مرتبہ ہے۔ اور پھر يہى وہ حقيقت ہے، جسكو بعض اصحاب اصطلاح

”سنت محفوظ“ کا علم و عمل ہی وہ نعمتِ عظمیٰ ہے جو اعمالِ نبوت کا دروازہ کھول دیتی ہے۔
 حافظ بزرگالی کا قول شاید اوپر گزر چکا ہے ”ما را عیناً احداً اعلم بکتاب اللہ و سنتہ رسولہ
 و ۱۲ تبع لہما ص ۵۰“ ہم نے ابن تیمیہ سے بڑھ کر نہ تو کسی کو کتاب و سنت کا عامل دیکھا اور
 نہ عامل۔ سبحان اللہ کیسے جامع و مانع لفظوں میں تعریف کی ہے کہ اس آدمی سطر کے اندر سب کچھ
 آگیا، جو ابن تیمیہ کی نسبت کہا جاسکتا تھا۔ ایسے مدوح کے لئے ایسے ہی مداحوں کے قلم و زبان
 کی ضرورت تھی۔ پس یہ چیز کہ کمالِ علم کتاب و سنت کے ساتھ کمالِ عمل کتاب و سنت بھی
 جمع ہو جائے، وہ فضلِ مخصوص ہے جس کے بغیر نبوت کا پورا پورا علمی و عملی ورثہ نہیں مل سکتا
 گو بقدر استعداد و استحقاق ہر سالک طریق کے حصے میں کچھ نہ کچھ ضرور آتا ہے۔

توفیق بہ اندازہ ہمت ہر ازل سے آنکھوں میں ہے وہ قطر جو گہر نہ ہوا تھا!

اور یہ جو کہا تو صرف جو شیعیت کی مداحی نہیں ہے، بلکہ اُن کے معاصرین میں جو لوگ ضابطہ نظر
 و نقد تھے، خود اُن کی زبانوں سے بعینہ یہی حقیقت نکل چکی ہے۔ حافظ ابوالعباس عماد الدین
 واسطی الحزازی صاحب ”البلغۃ فی الفقہ“ باعتبار علم کے شیخ العصر اور باعتبار عمل وزیر بدیع
 کے بڑے بڑے اہلِ السنہ اور اصحابِ طریقت کے مدوح و مقصود تھے۔ حافظ ذہبی نے اُن کو
 اپنے شیوخِ کتب میں سے شمار کیا ہے۔ کتاب المشتبہ میں اُن کا ذکر ان لفظوں میں کرتے ہیں

غنیہ نوٹ صفحہ ۶۶۔ سے نکال کر تا ہے وہ ابو محوں ہے، یکمال سفید و بلید یا سخت شریف و فہم۔ حافظ عسقلانی

۱۰۔ رائے اس تقریباً پر موقوف نہیں اس کی شیعگی و ارادت کا جو حال ہے وہ درر کا مہ سے ظاہر ہو تا ہے جس میں ہشتیا
 ترح و بسط سے ترجمہ لکھا ہے ۱۱۔ حاشیہ میں کی تہاد میں ان کے فصل و کمال مخصوص پر جمع کی ہیں۔

ابہاں، اس میں ایک پر از معلومات و نوٹ تھا جسے ”تذکرہ“ میں دیکھنا چاہئے۔

حافظ ان کثیر (صاحب تفسیر) نے اپنی تاریخ کبیر ”البدایۃ والنہایۃ“ میں انہی شیخ عماد الدین، واسطی کی نسبت لکھا ہے کہ ابتدا میں اُن کا مسلک دوسرا تھا۔ پھر دوسرا ہی رنگ چڑھ گیا اس تبدیلی کا باعث صرف امام ابن تیمیہ کی ایک صحبت ہوئی۔ اُن کی نشو و نما فقہاء و متکلمین کی جماعت میں ہوئی تھی اس لئے جدل و خلاف اور کلام درائے کا اثر غالب تھا۔ مصر سے بغداد گئے تو وہاں خیالات میں توسیع ہو گئی اور اپنی حالت کا محاسبہ کیا تو یقین و طمانیت سے قلب خالی پایا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ فقہاء و متکلمین کے طریق سے دل برداشتہ ہو گئے اور تصوف کی طرف توجہ ہوئی، لیکن عامہ متصوفین کی صحبتوں کا جو رنگ ڈھنگ نظر آیا، اُس طبیعت اور زیادہ مکر ہو گئی۔ بالآخر دُشوق آئے اور امام ابن تیمیہ کی صحبت میں داخل ہوئے۔ وہ خود بیان کرتے ہیں کہ جب پہلی مرتبہ صحبت درس میں حاضر ہوا تو عجیب اتفاق ہے کہ علم کلام ہی کی نسبت صحبت تھی۔ امام موصوف فرما رہے تھے ”دنیا میں متکلمین و فلاسفہ سے بڑھکر مضطرب و محروم و اطمینان قلب و سرور روح کی لذت سے یک قلم نا آشنا اور کوئی گروہ نہیں“ پھر شاہیر فلاسفہ قدما و ارباب مقالات کے چند اقوال سنائے جن میں انہوں نے خود اپنے وجود پر مجہولیت و نامرادی ابد حالی و بے بصیرتی کی شہادت دی ہے۔ اسی سلسلے میں امام رازی کے اشعار پڑھے کہ اُن کی مدت العمر کی کاوش و تعمق اور طلب و جستجو کا ماحصل یہ تھا:

لعمری لقد طفت المعاہل کُلہا وسیرت طر فی بین تلک المعالم
فلم أرا لا واضعا کف حائد علی ذقن، اوقار عاسن نادم

(۱) فہم سے کہتا ہوں کہ تمام مقامات کا میں نے طواف کیا اور علم کی تمام جگہوں میں میری نظر نے جھک لگایا۔
(۲) مکرر جگہ میں نے وہی قسم کے لوگ دیکھے: حیرت سے انگشت بندناں یا ندامت سے عرق عرق۔

نے ”اتحاد“ کے مقام سے تعبیر کیا۔ یعنی اتباع اور عشق و تشبہ بالانبیاء کے کمالِ تفانی و ہتھلاک سے بحکم ”المرء مع من احبه“

عن المرء لا تسئل و سل عن قرینہ^(۱)!

مطیع و محب کا مطاع و محبوب کے تمام صفات و خصائص سے متماثل و متخلق ہو جانا، او بحکم ”من كان الله ورسوله احبا اليه مما سواهما“ اور ”حتیٰ يكون هواه تابعاً لما جئت له“ اس درجہ اعتقاد و عملاً استغراق محبت رسول و ترک ماسواہ کہ بحکم ”ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم“^(۲) کمال مرتبہ معیت و یگانگت سے بہرہ اندوز و نایز المرام ہونا، اور

فاذا بصرتہ ابصرتنی

کے معاملہ کا پیش آجانا۔ نہ وہ ”اتحاد“ جو ملاحدہ حلولیہ کا اتحاد ہے، اور جو فی الحقیقت انسان کے تمام مختلعات و اقسام شرک میں سے اکبر و اعظم قسم شرک کی ہے۔ اعاذنا اللہ منہ۔ کیونکہ فی الاصل ”اتحاد“ مصطلح اصحاب حق و توحید کے معنی اس سے زیادہ نہیں کہ تخلقوا بخلق اللہ^(۵)

رشتہ در گردنم افکنده دوست می بردہر جا کہ خاطر خواہ اوست!

(۱) اگر کسی کی حالت جانتا ہے تو خود اس کی نہیں، اس کے ہم نشینوں کی حالت کی جستجو کرو۔

(۲) جسے اسد اور اس کا رسول سب سے زیادہ پیارہ ہو۔

(۳) یہاں تک کہ اس کی خواہش میری شریعت کے تابع ہو جائے۔

(۴) حسوں نے اسد اور اس کے رسول کی اطاعت کی تو وہ ان لوگوں کے ساتھ میں جن پر خدا نے اپنی نعمت اتاری ہے ملے

(۵) خود اللہ کے سے اخلاق حاصل کرو۔

سنار سے پردے شکوک و اضطراب کے اٹھ گئے، اور میرے دل نے خلاوتِ ایتقان و طمست کی لذت پالی۔ میرا دل بے اختیار پکارا اٹھا جس نورِ حقیقت کی جستجو میں سرگردان و حیران ہوں اُس کی شعا عین امام ابن تیمیہ کے ناصیہ امانت پر چمک رہی ہیں۔ جب وہ میرے حالات پر مطلع ہوئے تو وصیت کی کہ ساری چیزیں چھوڑ کر صرف سیرتِ نبویہ کے مطالعہ اور تدریس کو اپنے اوپر لازم ٹھہراؤ یقین اور ایمان کی تمام بیماریوں کے لئے یہی ایک نسخہ کافی ہے۔ چنانچہ میں نے یہ وصیت حرز جاں بنائی، اور جو کچھ پایا اسی کے وسیلہ سے پایا۔

شیخ موصوف نے صرف سیرتِ طیبہ کے مطالعہ ہی پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ کمالِ شغف و ربط قلب سے اس باب میں بعض مفید تالیفات بھی کیں۔ ازاں جملہ سیرت ابن اسحاق کا خلاصہ ہے جس کی حافظ ذہبی نے بہت تعریف کی ہے اور لکھا ہے کہ گویا خود اُس کا تہذیب ابنِ مشام ہے لیکن حسنِ تبویب و اضافہ، فوائد کے لحاظ سے مستحقِ تریح ہے۔

فصل

شیخ عماد الدین واسطی (رح) نے امام موصوف کی جس صحبت کا ذکر کیا ہے تو یہ بحث منجملہ اُن اہم ترین مباحثِ شریعت اور دقیق ترین معارفِ کتابِ سنت کے ہے جن کی کشف و تحقیق اور بحث و تنقیب امام ابن تیمیہ کے حصے میں آئی۔ حقیقت اگرچہ سلف کے یہاں حالاً و علماً بحد کمال موجود تھی، لیکن تولاً و علماً اُس کو منہمک درجہ بحث و تحقیق تک پہنچا دینا اور بطریقِ جامع و قواعد اُس کا اثبات کرنا اور اس درجہ منقح و صاف کر دینا کہ لو کشف الغطاء اما از دت نفیاً

اور کہا کہ بعضوں نے اپنی مدتِ عمر کے قیل و قال اور کیفیتِ ولماذا کا حاصل یہ بتلایا ہے (در اصل اشعار بالا شہرستانی کے اور آتیہ امام رازی کے ہیں)

نہایۃ امر باب العقول عقل واکثر سعی العالمین خلل^(۱)
ولہ یسند من یجئنا طوعا وعرضا سوی ان جمعنا فیہ قیل وقالوا^(۲)

آخر میں ایک ایسے قاطع و ارفع طریق سے جو سارے شکوکِ مٹا دینے والا اور ساری پیچیدگیوں سے نجات دلا دینے والا تھا ثابت کیا کہ جن لوگوں نے اپنی محرومی و محجوبیت اور کوری و مجہولیت پر خود یہ کچھ شہادتیں دی ہیں بھلا اُن کی پیروی سے کب بابِ معرفت تک رسائی ہو سکتی ہے؟
نلت وما احسن قول النساء العارف.

اَلْعِلْ گراں بہا زکان دگر است واں دریگاہ را نشانے دگر است
اندیشہ ایس واں خیال من و تست افسانہ عشق را بیانے دگر است

پس حقیقت وہی ہے جس کو وحی الہی اور حاطیں منصب نبوت اور اُن کے اصحاب و اتباع نے دنیا کے آگے پیش کیا، اور شک و ظن کی ظلمت و محجوبیت کی جگہ علوم سماویہ و نبویہ کی یقینیات و براہین کا دروازہ نوعِ انسانی پر کھول دیا، اور جس کے علم و عمل کا نمونہ سلفِ صالح و ادائیل امتِ مرحومہ تھے۔ من السابقین الاولین من المهاجرین والانصار والذین اتبعوا باحسان رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔ شیخ موصوف کہتے ہیں۔ اس ایک ہی صحبت میں

(۱) معقولات والوں کو نتیجہ میں پڑیاں ملتی ہیں اور دنیا کی اکثر کوششیں گمراہی ہوتی ہیں۔

(۲) ہم نے اپنی بوری زندگی کی تحقیقات سے صرف یہ پایا کہ لوگوں کا قیل و قال جمع کر لیا۔

بہر حال اصحاب تاویل درائے اور مشکلیں و اتباع فلاسفہ کی بے حاصلی و نامرادی، اور سلف امت
 و اصحاب تفویض کے مذہب حق و طریق حکمت اور عقلیات صادقہ کے اثبات و نصرت میں
 امام ابن تیمیہ کے مباحث و مقالات اور براہین قواطع کا عالم ہی دوسرا ہے، اور افسوس امت
 کی محرومی و دامنہ کی پرکھ صدیوں سے یہ خزانہ معارف و کُنوز حقایق موجود ہیں مگر کوئی اُن کا
 شناسا و عارف پیدا نہ ہوا۔ ہمیشہ غفلت و جہل اور تعصب و جحود کی تاریکیوں میں مدفون و
 مجہول رہے۔ و ہذہ لیست اول قار و تر کسرت فی الاسلام۔ و کم من نوبۃ قد
 رہوا الحق و العلم عن قوس واحدۃ! علی الخصوص آجکل مسلمانوں میں جس
 فتنہ عقائد نے سر اٹھایا ہے، اور حکم بل قالوا مثل ما قال الاولون! وہ تمام فتنے اکٹھے ہو کر
 پلٹ آئے ہیں جو عقاید اسلامیہ کے مختلف دوروں میں فرداً فرداً ظاہر ہوئے تھے، اس کے لحاظ
 سے تو معارف ابن تیمیہ سے بڑھ کر اور کوئی چیز مطلوب و مقصود وقت نہیں۔ البتہ ضرورت
 بہت کچھ اضافہ مطالب، تفصیل اجمال، توضیح اشارات، ضبط و تالیف اشکات
 و انتشار کی ہے، اور اس کا بہترین محل و موقع امام ابن تیمیہ و ایمان کے اصحاب و تلامذہ کی سیرت
 میں مل سکتا ہے۔ اس چیز کا خیال عرصہ سے تھا۔ لیکن یہ سطور لکھتے ہوئے بے اختیار اس کلام
 کی طرف دل مائل ہو رہا ہے۔ اگر تفسیر کے سلسلے سے ذرا بھی مہلت نکلی تو انشاء اللہ سیرت
 ابن تیمیہ کی ترتیب پر متوجہ ہونگا۔ باقی رہا اصل بحث تو الحمد للہ تفسیر لیبیان میں بہ تحت سورہ بقرہ
 نہایت شرح و بسط سے لکھا جا چکا ہے، اور جستہ جستہ دیگر مقامات تفسیر میں بھی ایسی تحقیق

کا جملہ اُس پر صادق آئے، تو یہ فضل مخصوص صرف امام موصوف اور اُن کے اصحاب تلامذہ ہی کے حصہ میں آیا۔ اسی لئے امام ذہبی نے کہا ”لقد نصر السنة لمحضة والطريقة السلفية واحتج لها ببراہین ومقدمات وامور لم يسبق اليها“ اطلق عبارات اجم عنها الا لان لون والاخرون“ اور اسی لئے اُن کا مرتبہ تجدید اور فاتحیت تمام مجددین و فاتحین اعصارِ اواخر میں سب سے بالاتر و ارفع واقع ہوا۔ کیونکہ اکثر مجددین امت کی تجدید و دعوت متعلق اعمال و فروع کے ہے، لیکن امام موصوف کی تجدید براہ راست علوم و عقائد و اصول و اساسات شریعت سے متعلق ہوئی۔ پس جو نسبت اصل و فرع میں ہے، وہی نسبت اُن کے مرتبہ تجدید اور مجددین متاخرین امت کے مراتب میں سمجھی جائے۔ اسی لئے گو اُن کا ظہور دور متاخرین میں ہوا، لیکن بہ لحاظ مرتبہ و معنویت کے داخل صفوفِ اوائل و اسلاف امت و مصداق صحیح و آخرین منہم لما يلحقوا بهم ہوئے۔ اور پھر اسی لئے سلسلہ اصلاح و تبحر امت میں اُن کی دعوت خلف کے لئے واسطہ العقد کا برزخ واقع ہوئی جو خلف کو سلف سے جوڑتی اور اواخر پر اوائل کے فیضان و برکات کا دروازہ کھولتی ہے۔ وما حسن ما قال الشيخ بل الدائم بن عز المغلثی فی رثائہ۔ رحمۃ اللہ علیہما:

فلئن تأخر فی القرون لتأمن فلقد تقدم فی العلوم اماماً^(۲)

(۱) خالص سنت اور طریق سلف کی نصرت و حمایت کی اور ایسے دلائل و براہین و مقدمات سے کام لیا کہ کبھی کسی کو نہ سوچے تھو اور ایسی عبارتیں استعمال کیں کہ اگلے پچھلے اُن کے استعمال سے جھجکتے تھے۔

(۲) اگر اُسے اوائل میں ہونے کی فضیلت حاصل نہیں ہوئی بلکہ آٹھویں صدی میں پیدا ہوا ہے تو اس سے کوئی عرج نہیں جبکہ وہ علوم و فنون میں پیش قدمی کر گیا ہے اور امام ہے۔

سرنہا کہ عارف و زاہد کے نہ گفت در حیرتم کہ بادہ فروش از کجا شنید !

فصل

بہر حال اس واقعہ میں قابل غور وہ عشق و شغف ہے جو امام موصوف کو خصوصیت کے ساتھ سیرت نبویہ سے تھا۔ ایک سرسری نظر رکھنے والا تو اس واقعہ کو معمولی سی بات سمجھ کر غصہ و عناد سے اٹکے بڑھ جائیگا۔ لیکن صاحب نظر و بصیرت اسی ایک بات سے امام موصوف کے تمام علوم و اعمال کا محور و مرکز معلوم کر لے سکتا ہے۔

انہوں نے ایک ایسے صاحب علم مگر مرض شک و اضطراب کو جو بدعیانِ علم و حکمت کی دانش و شعور کے ہاتھوں اپنا یقین و اطمینان ضائع کر چکا تھا، یہ وصیت کی کہ ساری چیزیں پھوڑ کر صرف حیات طیبہ نبوت کے مطالعہ و تفکر میں لگ جاؤ گویا اس طرح بتلاد با کہ علم و بصیرت کا سرچشمہ حیات نبوت اور منہاج مقام رسالت ہے۔ جس کو قرآن حکیم نے ”حَیۃ“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے: ”وَمِنْ یُّوْتِی الْحَکْمَۃَ فَقَدْ اُوْتِیْ خَیْرًا کَثِیْرًا“ یہی ”خیر کثیر“ مبد و جمیع خیرات و برکاتِ ارض و نوع ہے، اور صرف اسی نسخہ شفا سے دل اور روح کی ساری بیماریاں دور ہو سکتی ہیں۔ خواہ شکوکِ ارتباب کی بیماری ہو، خواہ ادا و نام و انکار کی۔ خواہ ادعا و ادیت کا یہجان ہو، خواہ حیرانی و سرگردانی لا ادرت کا خا

و توضیح ہو چکی ہے، اس موضوع پر بعض دیگر تالیفات بھی پیش نظر ہیں۔ لیکن ابھی یہی کس کو معلوم ہے کہ یہ تمام اوراق پریشان جن کو بلا فکر مال و مستقبل لکھتا جاتا ہوں، اور (بقول ابن شد) اُن شخص کی طرح جو اپنے آتش زدہ مکان کا سامان جلد جلد کھڑکی سے باہر پھینک رہا ہو، باوجود ہجوم نوازل، وانبوہ زلازل، و احاطہ حوادث، و تشتت بال، و بے سرو سامانی حال جس قدر بھی فراغ خاطر ساتھ دیتا ہے، صحبت قرطاس و قلم و تسوید و اردات و افکار میں کمی نہیں کرتا، کبھی جمیعت و ترتیب اور صورت انطباع و اشاعت بھی نصیب ہوگی یا نہیں؟ البتہ مزدور کا کام محنت ہے، اور چاکر کا کام چاکری۔ بعد کی فکر نہ ہم کو کرنی چاہئے اور نہ کرنے سے کچھ حاصل:

کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داند!

شیخ واسطی نے امام موصوف کے جو اشارات مشکلیں دار باب تاویل کے باب میں نقل کی ہیں، اُن کو زیادہ تفصیل کے ساتھ انہوں نے اپنے مشہور مقالہ عقیدۃ المحویہ میں لکھا ہے۔ یہ وہی تحریر ہے جس کی بنا پر سب سے پہلے امام موصوف کے خلاف علماء سور نے فتنہ اٹھایا اور ربیع الاول ۱۲۹۸ھ میں بتلائے محن و آلام ہوئے۔ یہ رسالہ مصر میں دو بار چھپ چکا ہے۔ علامہ سفارینی نے کہ گیارہویں صدی کے کبار اصحاب اثر و اعظم حمایت طریقہ سلفیہ سے ہیں، ایک ضخیم مجلد میں اُس کی شرح بھی لکھی ہے، اور اُن طالبانِ حق و جوہانِ حقیقت کے لئے جن کے امراضِ قلب و اعتقاد کو علامہ نسفی و تقازانی و دوانی (رحمہم اللہ) کشف الخفا سے شفا نہ ملی ہو اکسیر اعظم و تریاقِ مجرب و شفاء لہما فی الصمد و دوا حکم رکھتی ہے

طلبِ مرض کو طلبِ شفا سمجھا ہے، اور ستمِ قاتل سے اُمیدِ حیات رکھی ہے! اور پھر یاد رہے کہ
یہی معنی ہیں سلف کے اس قول کے کہ علم نہیں ہے مگر وہ جس میں حدِ ثنا اور اخبارِ ناہو۔ یہاں
مقصود علم سے علمِ مصطلحِ شرع ہے نہ کہ لغت ثبوتِ اقال الشافعی رضی اللہ عنہ:

كُلُّ الْعُلُومِ سِوَى الْقُرْآنِ مَشْغَلَةٌ إِلَّا الْحَدِيثَ وَلَا الْفَقْرَ فِي الدِّينِ^(۱)

العلم ما كان فيه قول حدثاً وما سوا ذلك وسواس الشياطين^(۲)

اور یہی معنی ہیں اس قولِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ علم صرف تین ہیں۔ ماسوا ان کے جو کچھ ہے فضل ہے۔
آیتِ محکمہ، سنتِ قائمہ، فرضیہ عادلہ۔ اور یہ منجملہ جوامعِ الکلم نبویہ کے ہے۔ وقدس اللہ
روح القائل و هو حجة الاسلام ابن قيم اذ يقول في النونية الكبرى:

العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة هم الواعرفان^(۳)

ما العلم نصبك للحكم فسفاهة بين الرسول وبين رأي فلا^(۴)

كلا ولا عزل النصوص وانها ليست تفيد حقائق الايمان^(۵)

اذ لا تفيد كم يقيناً لا، ولا علماً، فقد عزلت عن الايقان^(۶)

(۱) قرآن، حدیث اور تفقہ فی الدین کے سوا تمام علومِ خدا سے غافل کرنے والے ہیں۔

(۲) علم وہی ہے جس میں ”حدثنا“ آئے (یعنی علمِ حدیث) اس کے سوا جو کچھ ہے شیطان کا وسوسہ ہے۔

(۳) علم وہی ہے جو اللہ کا قول ہے، اس کے رسول کا قول ہے، صحابہ کا قول ہے کہ جو حقیقتاً اہل معرفت تھے

(۴) علم یہ نہیں ہے کہ تو حماقت کی راہ سے رسول کے مقابل زید، عمر، بکر کی رائے کھڑی کرے۔

(۵) ہرگز نہیں، اور نصوصِ شرعیہ کا معطل کر دینا کہ جس سے ایمان کے خفائق حاصل نہیں ہو سکتے۔

(۶) کیونکہ اگر ان نصوص سے تمہیں علمِ یقینی حاصل نہیں ہوتا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ یقین دلانے کے

منصب کی اہل نہیں رہیں۔

زہر مرض کہ بنالذکے، شراب دہید!

باقی یا تو اسماء مختلفہ میں اور سبھی وہی ایک ہے۔ مثلاً ”سنت و سیرت“ کی جگہ ”قرآن و کتاب“ کا لفظ بول دیا جائے کہ نام دو ہو گئے مگر حکایت شہد و غسل سے زیادہ نہیں۔ دلالت و تسمیہ میں تعدد ہوا۔ نہ کہ مدلول و مسمیٰ ہیں۔

عبارت تاشتے و حسنک لحد!

یا پھر اسی نسخہ کے اجزاء تو تابع جیسے آثار و سیرت صحابہ و سلف امت کہ گواہ اشکال و اسماء میں تفرقہ و امتیاز ہوا، مگر حکم ”علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین“ اور و آخرین منہم لما یلقوا بہم اور فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم الخ اور ”ما انا علیہ و اصحابی معنی و حکماً جزو کل، اصل و فرع، مصدر و مشتق، یا شمس و کواکب کا سامعاً لہ واقع ہوا ہے۔ روشنی صرف ایک ہی ہے اور ایک ہی کی ہے۔ اگرچہ چاند سے بھی مل جائے اور چمکیلے ستاروں سے بھی:

بحریت متحرکہ باشکال مختلف باران و قطرہ و صدف و گوہر آمدہ

مشتق چونیک زنگریٰ بن صدرت کیں و صفات ظاہر خود مضمیر آمدہ

و یقرب من ہذا ما قیل بالعربیۃ:

وما البحر الا الموح لا شیء غیرہ و ان فرقہ کثرة المتعدد!

اور اگر یہ دونوں صورتیں بھی نہیں تو پھر جو کچھ ہے، نہ تو عرفان ہے، نہ شفا، بلکہ خود جہل ہے

اور مرض۔ اگرچہ فسوس کہ اس دنیا میں زیادہ صدا نہی مریضوں کا بستاہے جنہوں نے ہمیشہ

اور سب اس کا ظاہر ہے۔ قلب و روح کی جتنی بیماریاں بھی ہیں، اصل مبداء ان کا دو قسموں

سے باہر نہیں۔ ایک قسم مرض کا نام الحاد و انکار ہے۔ دوسری کا توہم و سفسطائیت باقی تمام

بیماریاں اسی کے اتباع و عوارض و فروع ہیں۔ اور دونوں قسموں میں ظہور مرض کے علامات و آثار

و عواقب مشترک ہیں۔ یعنی دونوں کا نتیجہ شک و جہل و اضطراب، اور فطرت کی طمانیت

اور سرور و راحت قلبی کا ازالہ۔ یعنی باصطلاح قرآن حکیم ”نفس مطمئنہ“ کا فقدان۔ پس

مرض بلحاظ علت و ظہور ہر حال میں صرف یہی ہوا کہ شک و ظلمت۔ اور اس عالم میں وحی الہی

اور حکمت نبوت اور ان سے ماخوذ و مکتسب کے علاوہ جو کچھ ہے ”یقین“ برہان، بصیرت“

اور ”فرقان“، نہیں ہے۔ شک و ظن ہے۔ عدم علم و بصیرت ہے۔ یا تخمین و رائے اور تلعب

و تخرش بالرب ہے۔ ما لہم بذالک من علم انہم لا یظنون^(۱) اور بل ہم فی شک یلعبون^(۲)

اور وہ من الناس من یجادل فی اللہ بغیر علم ولا ہدی ولا کتاب منیر^(۳) فی عطفہ

لیضل عن سبیل اللہ^(۴) حجج اور هل عندکم من علم فتخرجونہ لنا؟ اور افسن کان

علیٰ بینہ من ربہ ثمین لہ سوء عملہ و اتبعوا اھواءہم^(۵)؟ (محمد)

(۱) انہیں اس کا ذرا بھی علم نہیں، وہ تو صرف گمان رکھتے ہیں (۲) بلکہ وہ شک میں کھیل رہے ہیں۔

(۳) ایسے لوگ بھی ہیں جو اللہ کے باب میں بغیر کسی علم، ہدایت اور کتاب منیر کے محنت کر رہے ہیں، نجات سے روگردانی کرتے ہیں کہ خدا کے راستے سے بھٹکائیں۔

(۴) اگر تمہارے پاس کوئی علم ہے تو نکال کے ہمیں بتاؤ۔

(۵) کیا وہ جو اپنے رب کی طرف سے روشنی پر ہے اس شخص کے برابر ہو سکتا ہے جس کی نظیریں بد عیسیٰ سنو گئی ہے اور اپنی خواہشات کی پیروی کرتا ہے؟

والعلم عندکم ینال بغيرها بزیالة الافکار ولا ذهان^(۱)
سمیة قواطع عقلیة نفی الطواہر حاملات معان^(۲)
تکلا، ولا احصاء اراء الرجا اضطها بالحصر والحسبان^(۳)
کلا ولا التاویل والتبدیل والتحریف للوحییس بالبهتان^(۴)
کلا ولا الاشکال والتشکیک والوقوف الذی مافیہ من عرفان^(۵)
هذی علومکم التی من أجلها عاد یمونیا اوی العرفان^(۶)
وفال شیخ الاثیر من جملة ابیات اقتح بها الباب الثامن وثلاث مائة
من الفتوحات:

کل علم یشهد الشرع له فهو علم نبه فلتعتصم
فاذا خالفه العقل فقل طورک الزم ما لکم یدیه قدیم

(۱) تمہارے ہاں علم ان نصوص سے نہیں بلکہ افکار و اذہان کے کوڑھ کرکٹ سے حاصل کیا جاتا ہے۔
(۲) تم نے اُس کا نام ”قواطع عقلیہ“ رکھ چھوڑا ہے، حالانکہ اُس کی حقیقت یہ ہے کہ خطا ہر کی نفی نور طرح طرح کے معانی کا احتمال۔

(۳) یہ علم ہرگز نہیں اور نہ لوگوں کے اراء کا احصار و شمار، اور نہ قرآن و حدیث کی تاویل و تبدیل و تحریف اور نہ تشکیک و مغالطہ ہی علم ہے۔

(۴) لیکن یہی وہ نہماں علوم ہیں جن کی وجہ سے اے ”صحاب علم“ تم نے ہم سے دشمنی ٹھانی ہے!

(۵) جس علم کی شہادت شرع نے دیدی تو اسے مضبوطی سے پکڑ لے۔

(۸) اگر عقل اُس کی مخالفت کرے تو اُس سے صاف کہہ دے کہ اپنی جگہ پر رہ، تجھے یہاں رسائی نہیں۔

۸۱
خود سرگشتہ راہ اور واماندہ کار ہے، وہ دوسرے گم کردہ راہوں کی کیا رہنمائی کر سکتا ہے؟

جو ہر طینتِ آدم زحمیرِ دگرست

تو توقع زگلِ کوزہ گراں می داری

مل ہم شی شک مہا، بل ہم منہا عمون^(۱) (سمل) مرض کا ازالہ دواسے ہو سکتا ہے نہ کہ خود
تو بدمرض سے۔ اگر دبا کا اصلی مرض ”یقین“ اور ”بصیرت“ سے محرومی ہے اور شک و گمان کی
ہلاکت، تو اس کا علاج وہ کیونکر کر سکتے ہیں، جن کا خود اعلان یہ ہے کہ ہمارا منہا، فکر و ادراک
اس سے زیادہ نہیں کہ ”لا ادری ولا اعلم“ ہم نہیں جانتے اور نہیں کہہ سکتے کہ کیا ہے اور کسلو
ہے؟ یعنی بحکم و شہد و علی انفسہم وہ خود اپنے متہا، معرفت کو جہل سے زیادہ نہیں بتلاتے:
ان لطن الاطواء ما نحن مستیقنین^(۲)۔

معلوم شد کہ بیچ معلوم نہ شد!

اس کا علاج اور نسخہ شفاء لہا فی الصد و سر تو صرف اسی علم الخلاق و اعرف العباد کے
دار الشفاء و وحی میں مل سکتا ہے جو شک کی جگہ یقین کا، ظلمت کی جگہ نور کا، عدمِ علم کی جگہ علم
و بصیرت کا، ظن و قیاس کی جگہ بینہ و حجت کا، برہان و فرقان کا، اور بلیغاً نا لکل شیعہ اور
عرۃ الوثقی کا، غرض کہ ”لا ادری“ اور ”لا اعلم“ کی جگہ ”انی اعلم“ اور ”انی علی بلیۃ
میں دبی“ اور ”انی اشہد“ بلکہ ”رأیت و سمعت“ کا دعوا اور اعلان کر رہا ہو، اور تمام

(۱) بلکہ وہ اس کی طرف سے شک میں ہیں، بلکہ وہ اس کی طرف سے کوری ہیں۔

(۲) ہمارا محض گمان ہی گمان ہے، ہمارے پاس یقین نہیں ہے۔

اور ما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً
 (النجم) اور قل هذه سبيلي ادعوا الى الله، على بصيرة انا ومن اتبعني (احر يوسف)^(۲)
 اور بل كن بآمالهم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تاويله (يونس) ما تعبد من من دونه
 الا اسماء سميتهموها انتم وآباؤكم ما انزل الله بهما من سلطان ان الحكم
 الا الله (يوسف)^(۳) وغير ذلك من الايات والقواطع۔ اور اسی لئے دعوت خاتم الایمان
 وکمل الشرائع کی نسبت اکثر خطبات نبویہ میں یہ اعلان عام پاتے ہو کہ اس کا ظہور کر رہی ارضی کے
 کمال جہل و فقدان علم کے وقتوں میں ہوا۔ یعنی اس لئے ہوا تاکہ علم و نور سے دنیا کو بھر پور کر دیں،
 اور علم و نور نہیں ہے مگر یقین اور زوال شک و ریب۔ علی الخصوص اولین خطبہ جمعہ بالمدينہ
 میں فرمایا: ”اس سلسلہ بالہدی والنور الموعظة علی فترۃ من الرسل، وقلة
 من العلم، وضلالة من الناس“ الخ اخرجہ الحاکم علی شرط الصحیحین والطبری
 فی تاریخہ۔ پس ظاہر ہے کہ جن نام نہاد علوم کا ماحصل خود ظلمت ظن و شک اور کوری و ہم
 و رائے سے زیادہ نہیں، وہ مریضان یقین و اعتقاد کے لئے کیونکر نسخہ شفا ہو سکتی ہیں؟ اور جو

(۱) ہمیں اس کا کچھ بھی علم نہیں، صرف گمان پر چلتے ہیں، حالانکہ گمان ذرا بھی حق کے برابر نہیں مفید نہیں۔

(۲) اسے رسول کہہ دے یہ بے میر و راہ، میں اس کی طرف دعوت دیتا ہوں۔ میں اور میرے یرو بصیرت پر ہیں۔

(۳) تم جن چیزوں کی عبادت کرتے ہو محض نام ہیں جو تم نے اور تمہارے بزرگوں سے رکھ لئے ہیں، خدا ان کی کوئی دلیل بھی نہیں آتاری، حکومت صرف اس کے لئے ہے

(۴) خدا سے اپنا رسول ہدایت، نور اور موعظت کے ساتھ بھیجا اس وقت جبکہ رسولوں کا سلسلہ ٹوٹ چکا تھا، علم کم ہو گیا تھا اور مخلوق گمراہ ہو رہی تھی۔

کہ خود اپنا ہاتھ بھی سو جھائی نہیں دیتا۔ ایک گتھی سلجھانا چاہتا ہے تو دس نئے الجھاؤ رشتہ اور اک میں پڑ جاتے ہیں: کظلمات فی بحر لحي يغشاہ موج، من فوقہ موج، من فوقہ سحاب۔
 ظلمات بعضها فوق بعض! اذا اخرج يدہ لم یکن یراہا۔ ومن لم یجعل اللہ نوراً افلما من نور! (نور) اور جس کی ان ساری کوششوں اور طلب جستجو کا جو حقیقت تک پہنچنے اور عقدہ ہستی حل کرنے کے لئے کرتا ہے، یہ حال ہے کہ ہر نیا مرحلہ ایک نئی گمبھری کا پیام اور ہر نئی منزل ایک نئے بعد و گم گشتگی کی مایوسی ہے۔ جس نظریہ پر رکتا اور فاتح کا رہجھکر پوچتا ہے، جب اُس تک پہنچتا ہے تو یقین کی جگہ ایک نئے شک کی دعوت نکلتی ہے، اور جواب کی جگہ وہ خود ایک نیا سوال ہوتی ہے، اور اس طرح اُس کی ساری امیدیں اور ساری خوشیاں اُس پیاسے کی امید سے زیادہ ثابت نہیں ہوتیں جو ریگستانِ افریقہ کو دجلہ و فرات سمجھ کر بے تحاشا دوڑ رہا ہو: کسراب بقیعة لجسدہ الظمان ماء، حتی اذا حائثہ لم یجدہ شلیعاً (نور) پس کیا کھوئے ہوؤں کو طلبِ دلیل و ہدایت میں اپنے ہی جیسے کھوئے ہوؤں کا دامن پکڑنا چاہئے؟ ضعف الطالب والمطلوب (۲) (حج) اور لئس المولوی و لئس العشیر (۳)

(۱) مانند تارکیوں کے ایسے بحرِ خار میں جس میں ایک موج پر دوسری چڑھ رہی ہو اور اوپر بادل چھائے ہوں، تارکیوں پر تارکیاں! اگر آدمی ایسا ہاتھ نکالے تو نہ دیکھ پائے، جس کے لئے خدا نے نور نہیں کیا اُس کے لئے کوئی نور نہیں۔

(۲) جیسے چلکتی ہوئی ریت چٹیل میدان میں کہ پیاسا اُسے پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب اُس کے پاس

آتا ہے تو اُسے کچھ بھی نہیں باتا۔

نوع بشر کو یہ کہہ بلارہا ہو: ہذا سبیلی ان عواالی اللہ! علی بصیرۃ انا، من تبعنی!
 اور تمام منکرین و جاہلین سے بار بار مطالبہ کرتا ہو: هل عندکم من علم فتخرجوه لنا؟ یعنی یہ
 علم یقین اور خروج من ظلمات الجہل الی نور المعرفة والحقیقۃ کی راہ ہے جسکی طرف
 میں تمہیں بلارہا ہوں پھر تمہارے پاس بھی کوئی ”یقین“ اور ”علم و بصیرت“ ہے جسے دنیا کو آگے
 پیش کر سکتے ہو؟ فہل یستوی الاعی والبصیر؟ اور وہل یستوی الذین یعلمون
 والذین لا یعلمون؟ ایک کتاب ہے میرے پاس شک ہے، اگر تم میری طرف آؤ، تم کو
 شک سے معمور کر دوں گا۔ دوسرا کتاب ہے میرے پاس جو کچھ ہے بجز یقین اور برہان کے اور کچھ
 نہیں۔ لایاتیہ الباطل من ید یدیہ ولا من خلعة۔ تنزیل من حکم حمید
 (رحم سجدہ) اور بل ہوایات بنیات فی صلور الذین او تو العلم (عنکبوت)
 میں بصیرت ہوں۔ دعوت علم ہوں۔ پیام محبت و برہان ہوں۔ حقیقت جو ایک سے زیادہ
 نہیں ہو سکتی، اُس کی ایک ہی راہ ہوں۔ اقوم الطرق، اوضح السبل، صراط السوی: ان ہذا
 صراطی مستقیم، فاتبعوہ ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سلیلہ^(۲)۔ پھر بتلاؤ، دنیا
 کو جو طمانیت و اقرار کی بھوک پیاسی اور شک و اضطراب نفس کے زخموں سے جاں بلب ہے،
 کس کا ساتھ دینا چاہئے؟ اُس کا ساتھ دینا چاہئے جو خود شک و فریب کی تاریکیوں میں ٹھکڑے
 کھا رہا ہے۔ ایک تاریکی سے نکلنے کے لئے دوسری تاریکی میں ڈوبتا ہے، اور تاریکیوں کا یہ حال ہے

(۱) کیا بیٹا اور نابینا برابر ہیں؟ کیا حائے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں؟

(۲) میری یہ راہ سیدھی ہے پس اسی پر چلو اور راستوں پر نہ چلو کہ تمہیں خدا کے راستے سے ٹھکادیں۔

فی عرص هذا الحائط وانا اُصلیٰ“ (بخاری) اور حدیث اسماء بنت ابی بکر اور

خطبہ صلوٰۃ کسوف کہ ما من نبیّ ام اُمرؤ الا و قد رأیتہ فی مقامی هذا حتی الجنة

والنار و اوحی الیّ ربکم یعلیٰ فی القنور“ الخ روایہ البخاری اور اسیت عبد ربی

یطعی ویقینی“ روایہ الاثریۃ۔ اور ان سب سے بڑھکر کہ ”اتانی ربی فی احسن صوۃ“^(۲)

(وفی رواۃ ما فی اللیۃ ربی) فقال فیہم یحصد الملاء الاعلیٰ فقلت لا دسری۔

فوضع کفہ لمن کتفی حمۃ وجدات برد انا ملہ بین ثدی و تجلی لی علم کل شیء“ استرا

جامعہ منہم احمد والترمذی وصحیوہ۔ جس حقیقت ہزار حجاب کا ایک سیما یا کم از کم پجائی

سے قریب تصور بھی ہم سے نہ آیا، میں نہ صرف اُس کا سراغ ہی رکھتا ہوں، بلکہ وہ تو میری

دیکھی بھالی اور میرے سامنے کی مشہود و منظور ہے ”حتی وجدات برد انا ملہ بین ثدی“!

اُس کی انگلیوں سے چھونے کی ٹھنڈک اپنے سینہ پر محسوس کر رہا ہوں۔ اس کے بعد اور کیا رہ گیا؟

(۱) قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں میری جاں ہے کہ ابھی ابھی اس دیوارِ یر میں لے کا زبڑھے ہوؤ جنت

اور دور رخ دیکھی ہے۔

(۲) جو کچھ میں لے نہ دیکھا تھا وہ سب ابھی یہاں دیکھ لیا حتی کہ جنت اور دوزخ بھی، اور تمہارے

مجھے وحی کی ہے کہ لوگوں کی قبریں آرائش کی جائے گی۔

(۳) میں ایسے رب کے پاس رات گزارتا ہوں جو مجھے کھلانا اور پلانا ہے۔

(۴) ہزار میرے ماس بہترین صورت میں آیا اور فرمانے لگا کہ تاملہ، اعلیٰ میں کس ماب پر تکرار ہو رہی؟

میں نے کہا میں نہیں جانتا، اس پر اُس نے اپنی ہینلی میری پیٹھ پر رکھی یہاں تک کہ اُس کے انگلیوں کی ٹھنڈک

میں نے ایسے سینہ میں محسوس کی، اور ہر جیر کا علم بچھ کھل گیا۔

(حج) یا پھر اُس کا ساتھ دینا اور بلا چون و چرا سمع والطاعت کا سر جھکا دینا چاہئے جس کی ساری پکار اور سارے پیاموں کی بنیاد ہی یہ ہے کہ میں ظلمت نہیں سرتا سر نور ہوں۔ میں تاریکی میں ادھر ادھر بھٹکنے والا قدم اور خود اپنے ہاتھ کو بھی نہ دیکھ سکنے والی آنکھ نہیں ہوں، بلکہ معرفت و شہادت کا اجمالاً ہوں، نورانیت میں بے خوف لغزش و بے خطرہ گمراہی قدم ہوں، اور دوپہر کی جبیلی روشنی میں ایک ایک ذرہ تک دیکھ لینے اور پالینے والی بنیائی ہوں ”السَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ وَالْحُجَّةُ الْبِضَاءُ۔ لَيْلَهَا كُنْهَارُهَا“ یہاں ظلمات بعضہا فوق بعض کا معاملہ نہیں ہے، بلکہ یمن و یسار، بالا و پست، اور بین و ید یہ و خلفہ یخز نور اور نور علی نور کے اور کچھ نہیں ہے۔ وَكَانَ مِنْ دَعَائِهِ صَلَّعٌ بِاللَّيْلِ ”الْهَمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا“ وَفِي لِسَانِي نُورًا“ وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا“ وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا“ وَاجْعَلْ مِنْ خَلْفِي نُورًا“ وَ مِنْ أَمَامِي نُورًا“ وَاجْعَلْ لِي مِنْ فَوْقِي نُورًا“ وَ مِنْ تَحْتِي نُورًا“ اَلْهَمَّ اعْطِنِي نُورًا“ (مسلم) نہ میری حقیقت میں آنکھ کے لئے زینغ ہے، نہ منزل شاس قدم کے لئے ٹھوکر: مَا زَاغَ الْبَصَرُ مَا طَغَى۔ لَعْدُ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى۔ اور حدیثِ انس کہ ”وَالَّذِي نَفْسِي سَدَةٌ لَقَدْ عَرَصَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنْفَاءً“

(۱) آساں دین حنیف اور صاف سعادۂ راہ، اُس کی رات بھی اُس کے دس کی طرح روش۔

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات میں یہ دعا مانگا کرتے تھے: خدایا! میرے دل میں نور ہو، میری راس میں نور ہو، میرے کانوں میں نور ہو، میری آنکھوں میں نور ہو، میرے آگے نور ہو، میرے پیچھے نور ہو، میرے اوپر نور ہو، میرے نیچے نور ہو، خدایا! مجھے نوری نور عطا فرما۔

(۳) نہ نگاہ بھٹکی۔ اچھی، (ملکہ سعید) ایسے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں۔

قل هل يستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون؟ انما یتذکر اولو الالباب (۱)
 (نرمبر) غرض کہ جس کا حال یہ ہو کہ و ما ینطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی (۲) انکنا
 نہ ہو کہ یجاد لون فی آیات اللہ بغیر سلطان (مومن) اور بغیر علم ولا ہدی
 ولا کتاب میراج (۳) تو کیا صرف وہی اکیلا نہیں ہے جس کی راہ دنیا کے لئے امن و سلامتی کی
 راہ ہے اور جس کے ساتھیوں کے لئے نہ تو کبھی شک کی بچنی ہے نہ جہل و ظلمت کا ہراس:
 لا یمسنا فیہا نصب ولا یمسنا فیہا لغوب (۴) یہی معنی میں ان آیات کریمہ کے اور من
 کان میتا فاحییاہ وجعلنا لہ نوراً یمشی بہ فی الناس کمن مندر فی لظلمات
 لیس بخارج منها (۵) (انعام) اور احسن بیستی مکباً علی وجہہ اہدی من بیتی
 سویا علی صراط مستقیم (۶) (ملک) اور احسن شرح اللہ صدرہ للاسلام
 فہو علی نور من ربہ فویل للقا سۃ قلوبہم من ذکر اللہ (۷) (نرمبر)

(۱) بھلا جو شخص رات کے اوقات میں بندگی میں لگا ہے، کبھی سجدہ کرتا ہے کبھی کھڑا ہوتا ہے، آہر و ڈرتا ہے اور ایسے رب کی رحمت کی امید کرتا ہے (کہیں وہ نامرمانوں کے برابر ہو سکتا ہے) اے رسول کہدے کہ جانتے والے اور نہ جاننے والے برابر نہیں، عقلمند ہی بصحت یکر تے ہیں۔

(۲) وہ اپنے دل سے نہیں کہتا، وہ جو کچھ کہتا ہے وحی ہوتی ہے جو اُس پر آتی ہے۔

(۳) اس میں ہم کو نہ کسی طرح کی تکلیف پہنچی ہے اور نہ کسی طرح کا ٹکاں لاحق ہوتا ہے۔

(۴) کیا وہ جو پہلے مردہ تھا پھر ہم نے اُسے جلایا اور ایک نور بختا جس سے وہ لوگوں میں چلتا ہے، اُس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جو اندھیروں میں ٹپتا ہے وہاں سے نکل نہیں سکتا؟

(۵) کسا وہ جو اپنا منہ اوندھے موئے جلتا ہے، زیادہ رو براہ ہے یا وہ جو سیدھا راہ راست چلتا ہے؟

(۶) کیا وہ شخص جس کا سینہ خدا نے اسلام کے لئے کھول دیا ہے اور وہ اپنے پروردگار کے نور پر ہے (اُس کے برابر ہو سکتا ہے جو کفر کے اندھیرے میں ٹپتا ہے ایسے ہلاکت ہے اُن کے لئے جن کے دل ذکرِ آسمانی کی طرف سے صحت ہو گئے ہیں؟

جما لك في عيني وحبك في قلبي وذكرك في فمي، فاین تغیب؟

تم نے اپنی دراندگیوں سے عاجز اگر اس کا نام ہی مافوق ادراک اور غیب رکھ دیا ہے حالانکہ یہاں تو اسکی مشہودیت کا یہ حال ہے کہ اس کا ذکر ہی ”شہادت“ کے لفظ سے کیا جاتا ہے جس کے معنی حضور و رویت کے ہیں: شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة، وادوا العلم قائمًا بالقسط (عمران) تم اس کی طلب و جستجو کو گمان و خیال اور قیاس و ظن سے تعبیر کرتے ہو کہ اس سے آگے تمہارا قدم نہیں بڑھتا: ذلك ظن الذين كفروا حالانکہ یہاں ظن و گمان کا کیا ذکر؟ ظن کو تو یہاں زندگی (ہدایت) کے دائرے ہی سے خارج اور موت (کفر) کا ہمنشین سمجھا جاتا ہے۔ یہاں تو اس کی نسبت جو کچھ کہا اور سمجھا جاتا ہے، اس کا نام ہی ”ایمان“ اور ”ایقان“ ہے۔ یعنی عدم شک اور یقین صرف و بحت: يقولون ربنا ائتنا مع الشاهدين و ما لنا لا نؤمن بالله و ما جاءنا من الحق و نطمع ان يداخلنا ربنا مع القوم الصالحين (۳) (مائدہ) امن هو قانت انا الليل ساجداً او قائماً، يحذر الاخرة و يرجو رحمة ربہ

(۱) تیرا حس میری آنکھوں میں ہے، تیرا عشق میرے دل میں ہے، تیرا ذکر میرے مس میں ہے، پھر تو کہاں غائب ہو سکتا ہے؟

(۲) اللہ نے گواہی دیدی ہے اور اس کے ملائکہ نے اور اہل علم نے کہ بجز اس کے کوئی معبود نہیں (اور وہی) عدل کے ساتھ قائم ہے۔

(۳) وہ کہتے ہیں اے ہمارے رب ہم ایمان لے آئے ہیں شاہدین کے گردہ میں لکھ، اور ہم کیوں نہ اللہ پر اور اس حق پر جو ہمارے یاس آیا ہے ایمان لائیں اور اس بات کی لالچ کریں کہ ہمارا رب ہمیں صالح لوگوں کے رمہ کے ساتھ کر دے۔

و صلاح کے لئے ایک اشارہ حقیقت کافی ہے۔ واما لذين في قلوبهم مرض^(۱) تو بھینٹے
حقائق و معارف کے قناطیر مقنطرہ بھی بریکاریں۔ وہ تو ہمیشہ ہی کہیں گے۔ ماذا اراد الله بهذا امثلاً^(۲)؟

وما احسن ما اصدق ما قال العذرى السيراى :

ہزار معجزہ بنو و عشق و عقل و جہول ہنوز امت اندیشہ ہاؤ خوشین است !

فصل

غرض کہ امام ابن تیمیہ نے ایک ایسی حقیقت جو طبیعت کو جو ارباب ظن و رائے کی
صحتوں سے اوری شک و اضطراب میں حیران و سرگرداں ہو گئی تھی، اُن ساری باتوں میں
ایک بات بھی نہیں کہی جو آدمی کو گمراہ کر سکتے تھے، بلکہ صرف یہ وصیت کی کہ سیرت طیبہ نبویہ
کا مطالعہ کرو یہی نسخہ شفا شک و ریب کے سارے دھکوں کا ایک ہی علاج ہے، اور پھر
قولاً بھی اپنی تمام مصنفات میں اسی چیز کو بنیاد علم و ایتقان بتلاتے ہیں، تو یہ بات بھی منجملہ انہی
خصائص مقام وراثت نبوت کے ہے کہ :

علیم یاد واع الفوس یسوسہا بحکمة فعل الطیب المہرب !

اور حقیقت یہ ہے کہ نہ صرف اس عہد میں بلکہ جب تک دنیا باقی ہے، صاحب قرآن
کی سیرت و حیات مقدس کے مطالعہ سے بڑھ کر نوع انسانی کے امراض قلوب و علل ارواح کا
آدر کوئی علاج نہیں۔ اسلام کا دائمی معجزہ اور ہمیشگی کی حجتہ اللہ بالغہ قرآن کے بعد اگر کوئی چیز
ہے تو وہ صاحب قرآن کی سیرۃ ہے، اور دراصل قرآن اور حیات نبوت معنی ایک ہی ہیں۔

(۱) جن کے دلوں میں بیماری ہے (۲) اس مثال سے خدا کی کیا مراد ہے؟

وغیر ذلک من الایات فی هذا الباب۔ اور فی الحقیقت یہی وہ نور حقیقت اور مشکوٰۃ^{فیت}

ہے جس کو ایک عجیب و غریب اور جامع و مانع تمثیل مرکب میں واضح فرمایا: مثل نورۃ

مُشکوٰۃ فیہا مصباح۔ المصباح فی زجاجة۔ الزجاجۃ کانہا کوئٹہ دسری

یوقد من شجرة مبارکۃ زیتونۃ، لاشرقیۃ ولا غریبہ۔ یکاد نریثہا

یضئ ولولم تمسہ نار۔ نور علی نور۔ یرہدی اللہ بنورۃ من یتسلم

وایصر اللہ لامثال للناس۔ واللہ نکل سیدی علیہم^(۱) (نور) اور یہ مقام منجملہ

روح الروح معارف کتاب و سنت و حقیقتہ الحقائق قرآن و شریعت کے ہے جس کی طرف

بہت کم توجہ کی گئی ہے مگر اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں۔ تفسیر البیان میں ایک سے زیادہ مواقع

پراس کی تشریح و توضیح ملے گی، اور اس سے بھی زیادہ مقدمہ تفسیر موسوم بہ ”البصائر“ میں

بہ عنوان حقیقت ایمان و کفر۔ با ایں ہمہ اب تک طبیعت اس طرف سے سیر نہیں ہوئی۔ روز بروز

یہ مقام اپنی مزید وضاحت اور وسیع تر اطراف و مباحث کے ساتھ نمایاں ہو رہا ہے۔ شاید

دامن بیان اس سے بھی کہیں زیادہ پھیلے جس قدر البیان میں سمیٹا جا چکا ہے۔ معذرا ارباب ذوق

(۱) اُس کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے، طاق میں چراغ رکھا ہے، چراغ نیتے کی

قندیل میں ہے اور قندیل اس قدر شفاف ہے گو ماموتی کی طرح چمکتا ہوا ستارہ ہے، چراغ زیتون

کے مارک درخت کے تیل سے روشن کیا جاتا ہے کہ جو نہ پورب کے رخ واقع ہے نہ بچم کے رخ

اُس کا تیل ایسا ہے کہ اگر اس کو آگ نہ بھی جھوئے تاہم معلوم ہوتا ہے کہ آپ سے آپ جل اُٹھے گا

نور علی نور، اسد ایسے نور کی طرف جسے چاہتا ہے راہ دکھاتا ہے اور اسد لوگوں کے لئے مست ایں

بیان فرماتا ہے اور اسد ہر چیز سے آگاہ ہے۔

زیادہ روشن و محکم ہے۔ اور اگر یقین کے لئے یہ دلیل کافی نہیں تو پھر اس دنیا میں یقین کا وجود ہی نہیں حتیٰ کہ دوپہر کے وقت چمکتے ہوئے سورج کا بھی نہیں۔ اگر تم کہتے ہو کہ دنیا میں صرف وہی باتیں ماننی چاہئے جو ”یقینی“ ہوں اور ”ثابت“ شدہ ہوں۔ یعنی تم اعتقاد کے لئے صرف ”امکان“ کافی نہیں سمجھتے۔ ”اثبات“ کے طلبگار ہو، تو جب بھی دنیا میں ”الکلم الطیب“ اور ”العمل الصالح“ سے بڑھ کر اور کون سی ثابت و واقع حقیقت ہو سکتی ہے؟ خود تمہارا وجود اور اثبات ”انا“ بھی اس سے زیادہ ثابت و مشہود نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے جابجا دعوت الی الوحی کو ”قول الثابت“ اور ”دین الیقین“ اور ”الواقع“ اور ”الثالث“ وغیرہ سے تعبیر کیا ہے گو لوگ دوسری چلے گئے۔ بہر حال حضرت نوح کا وجود بجائے خود ایک دلیل و اثبات ہے۔ حضرت ابراہیم اپنی ذات کے اندر خود ایک حجت قائمہ و آیتہ کاملہ میں۔ حضرت موسیٰ کی پوری زندگی صرف اس ایک لفظ میں تبلادی جاسکتی ہے: برہان محکم و دلیل ثابت۔ اور اسی طرح تمام انبیاء و مرسلین اور بوجہ ان کی سمیعہ و معیتہ کے تمام نفوس صادقہ بشر من الصدیقین و الشہداء و الصالحین کی زندگیاں اور زندگی کے تمام وقائع و اعمال بجائے خود ایک مستقل دلیل و برہان حق ہیں۔ اور اس طرح ہر نبی کا تنہا وجود سینکڑوں دلیلوں اور ہزاروں شہادتوں کا مجموعہ ہے۔ اسی لئے قرآن حکیم اُن کا استشاد و استدلال لا ذکر کرتا، اور اُن کو ”آیتہ“ اور ”دلیلہ“ سے تعبیر کرتا، اور اس طرح گویا ہر ایک تذکرہ و حکایتِ حیاتِ نبوت میں دنیا کے سامنے صریحاً دلیلیں اور روشنیاں چمکا دیتا ہے۔ علی الخصوص یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے جابجا حضرت ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کو بطور ایک مستقل دلیل و شاہد ثابت کے

قرآن من ہے اور سیرت اُس کی شرح۔ قرآن علم ہے اور سیرت اُس کا عمل، قرآن صفحات و قریطیں
 مابین الدفتین اور فی صدور الذین اوتوا العلم ہے، اور یہ ایک مجسم و ممثل قرآن تھا
 جو شرب کی سرزمین پر چلتا پھرتا نظر آتا تھا۔ کہا قال الصدیفہ رضى الله تعالى عنهما ”وكان
 خله امرآء“

ماد و جانے آمدہ دو یک بدن من کیم؟ یسلی، ویلی کیس؟ من!
 انبیاء کرام کی زندگی سے بڑھکر ”یعین“ اور ”ایمان“ کی پکار اور کیا ہو سکتی؟ محال قطعی ہے
 کہ ایک صاحب استعداد سیرت نبویہ کا کوئی چھوٹا سے جھوٹا ٹکڑہ بھی پیش نظر رکھتا ہو اور پھر
 شک و اضطراب نفس کا افسوسِ ہلاکت اُس پر کارگر نہ ہو سکے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے
 جا بجا انبیاء کرام علیہم السلام کی نفس زندگی و وجود کو بطور ایک حجت و برہان کے پیش کیا ہے۔
 نہ کہ محض بطور قصص اور انباء بالغیب کے جیسا کہ عموماً سمجھا جاتا ہے۔

قرآن حکیم کا کھلا کھلا دعویٰ یہ ہے کہ ہر نبی کی زندگی جس طرح شروع ہوئی اور جس طرح ختم ہوئی
 اور جو کچھ اُس پر گذرا اور قولاً و فعلاً جو کچھ اُس سے تعلق رکھتا ہے، ان میں سے ہر بات بجائے خود
 ایک دلیل اور برہان حق ہے، اس سے بڑھکر اس حقیقت کے اثبات کے لئے اور کوئی دلیل یقینی و قطعی
 نہیں ہو سکتی کہ خدا ہے اور ساری اچھی اور حسین صفتوں سے متصف ہے اور اُس نے جس طرح عالم ہستی
 اور مافیہا کو بنایا، اُسی طرح اُس کے لئے قوانین و نواامیسِ عمل و نتائج بھی بنائے اور وہ ہر حال
 میں اٹل ہیں۔ دنیا میں انسان زیادہ سے زیادہ اور قطعی سے قطعی یقین جن چیزوں پر رکھتا ہے
 اور رجن وسائل سے اُن کے یقینی ہونے کو مانتا ہے، قرآن کی دلیل اُنہی کی طرح قطعی اور سب سے

اور ہم رنگ و ہم معنی اشکال و صورتیں، اور اس لئے باہم گراستباہ و نظائر کا حکم رکھتے ہیں،
 بعد یکہ بوجہ کمال اشتراک صورت و معنی اگر ایک کڑی ہٹادی جائے تو دوسری ٹھیک ٹھیک
 اس کی جگہ پر جائے، اور معلوم ہے کہ اس سلسلہ کی آخری کڑی یعنی وجود مقدس حضرت خاتم الاولیاء
 و کمل الشرائع و متمم النعم ساری پچھلی کڑیوں کا جامع، اور اسی لئے بحکم ”اناسید ولد آدم“
 اور ”لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا اتباعی“ اور نص قرآنی کہ کنتم خیر امۃ اخرجت
 للناس اور البوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی^(۲) حج اور فکیف ادا حجتنا
 من کل امۃ بشہد و حجتنا ربک علی ہا اولاء تہید^(۳) انشاء، منتہا، مرتبہ سیادت
 و قیادت عالم و مرکز بتہ رسل و شرائع، و افضلیت کلی نوع سے فائز و ممتاز ہے:

بہ طراز زندگی قامت موزوں نازم

یک قبائلیست کہ تائستہ اندام تو نیست

تو لا محالہ باب فضائل و مقامات اور قصص و حکایت ایام میں جو کچھ قرآن حکیم نے بربان
 کیا ہے، یا جو کچھ صدق لسان و تحقیق کے بیان کے ساتھ اس بارے میں کہا جائے گا، وہ گو
 بلا واسطہ دوسروں کی حکایت ہو، مگر بالواسطہ متعلق اسی وجود جامع و اکمل سے ہوگی۔ اور جب
 کبھی خاص اس وجود جامعیت کی نسبت کچھ کہا جائے گا، تو گو اس میں دوسروں کا ذکر لفظاً

(۱) تم سترن امت ہو جو لوگوں کے لئے اٹھائے گئے ہو (۲) آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دیں کا مل
 کر دیا اور تم پر ای نعمت یوری کردی (۳) اس وقت کیا ہو گا جب ہم ہر گروہ میں سے ایک گواہ لائیں گے
 اور تمہیں ان لوگوں پر گواہ سا کر لائیں گے؟

پیش کیا ہے اور نہایت کثرت کے ساتھ ان کی سیرت و سوانح اور وقائع و ایام پر مختلف پیرایوں اور مختلف لواحق و سوابق کے ساتھ بار بار توجہ دلائی ہے۔ اور بسامتاً مات میں ایسا بھی ہے کہ:

گفتہ آید در حدیث دیگران

کا معاملہ ایک کیفیت خاص اور لذتِ اشارات کے ساتھ اصحابِ نظر و ذوق کیلئے قرۃِ عیون اور سرورِ انفس و قلوب کا حکم رکھتا ہے۔ حتیٰ کہ بعض عرفاء و اصحابِ اشارات نے کہا۔ بائے بسم اللہ سے سین و الناس تک جو کچھ ہے، گو حکایتِ موسیٰ کلیم کی ہو اور یوسف صدیق کی (صلوٰۃ اللہ علیہما) لیکن ان سب سے مقصود ایک ہی ہے، اور گونا نام دوسروں کے ہوں مگر روئے سخن اُسی طرف ہے:

چشمِ سوئے فلک در روئے سخنِ سوئے تو بود؟

اور اُدو میں کسی نے خوب کہا ہے:

نامِ ان کا آسماں ٹھہرا لیا تحریر میں!

والکسایہ ابلغ و الدہن التصريح:

خوش دلکش ست قصہ خوبان روزگار تو یوسفی و قصہ تو احسن القصص!

اور اگر اس بات کو بابِ اشارات سے باہر بھی دیکھا جائے، جب بھی اسکی صداقت

میں کلام نہیں۔ جب تمام انبیاء کرام علیہم السلام کا وجود اصلاً ایک ہی اصل و حقیقت ہے اور تمام مقاصد و اعمال و وقائع میں جزاً و کلاً ایک ہی سلسلہٴ بعثت کی مختلف کڑیاں

اور شرح سراپا کہا، تو قطع نظر فسحت میدان اشارات کے، ویسے بھی یہ کیوں موجب قدح و شک ہو؟ حق یہ ہے کہ ”قرآن“ اور ”صاحب سنت“ کی باہمی یگانگت و اتحاد کے باب میں جو کچھ بھی اور جس قدر بھی کہا جائے، اُس سے بہت کم ہے جس قدر کہنا چاہئے۔

واللہ درما قال :

ما شئت قل فيه، وانت مسترشد، والحق قمتي والمجاسن تسهد^(١١)

بلکہ اس مقام پر حق تو وہ ہے جو شیخ ابن الفارض نے کہا۔ طلب اللہ مضجعہ :

وعلى نفس واصفيه بوصفه يفنى الرمان وفيك ما لم يوصف!

وقال ايضا رحمه الله :

ادري كل مدح في النبي مفصلاً وان بالغ المثنى عليه وأكثر

إذا الله أتني بالذي هو أهله عليه، فما مقدرا يمدح العورى!

اور اگر خاص طور پر اس معاملہ کو دیکھا جائے تو فی الحقیقت یہ چیز بھی منجملہ خصائص قرآن و صاحب قرآن کے ہے۔ آج نام ادیان حاضرہ عالم میں کوئی دین بھی ایسا نہیں جسکی کتاب الہی اور صاحب و حامل کتاب کے باہمی علاقہ و وحدت کا یہ حال ہو۔ اور دونوں میں سے ہر وجود ایک دوسرے سے اس طرح پیوستہ و ملحق اور باہمہم و مشہود کا تعلق رکھتا ہو کہ کتاب، حامل کتاب کی صداقت پر دلیل و شاہد ہو، اور حامل کتاب، اصل کشتا

(۱) اُس کے مارے میں جو چاہو کہو، تمہاری تصدیق کی جائے گی، کیونکہ مجھ فیصلہ کے لئے بھی ہے

نہ آئے، لیکن حال یہ ہو گا کہ گویا تمام ابیاء و مرسلین کے مراتب و کمال میں سے ایک ایک فرد کا ذکر کر دیا گیا، اور وہ سب کچھ آگیا جو ان کے بارے میں کہا جاسکتا تھا۔ جب باغ و چین کا نام لیا تو گو تم نے نہ بھولوں کا نام لیا ہو۔ ان کی زنگت و بوکا، نہ نہروں کا ذکر کیا ہو نہ انکی فضاۃ و روانی کا، لیکن خود بخود ان سب کا ذکر آگیا۔ اور حسب تم نے کہا نختہ گل، ہوا و عطریر، نظارہ انہار و اشجار، بفسنہ و سبل و باسمن، تو اب نعم باع و چین کا نام لویا نہ لو، مگر اس کا نام تو تم نے ان ناموں میں سے ہر نام کے ساتھ لے ہی لیا، اور گو بظاہر ذکر نفیشتہ و سبل اور اشجار و انہار کا تھا مگر فی الحقیقت ذکر ان سب کا نہیں بلکہ صرف ایک ہی حقیقت جامعہ تھا۔ یعنی باغ و چین کا۔ مولانا کے اشارات اس مقام کی نسبت از بس لطیف و پر ذوق واقع ہوئے ہیں۔ ازاںجملہ کیا خوب فرمایا:

نام احمد نام جملہ انبیاء است چونکہ صد آمد نود ہم پیش ماست
جب ”سو“ کہد یا تو اب ایک سے تناوے تک جو کچھ ہے سب آگیا۔ اور جیہا
ایک۔ دو۔ دس۔ پچاس۔ تو فی الحقیقت ذکر ”سو“ ہی کا ہوا۔ قرآن حکیم میں یا احکام ہیں؛
یا مواعظ و حکم ہیں، یا شرح قوانین ہدایت و صلاات، اور یا پھر قصص الاولیں۔ تو معلوم
ہے کہ اگر احکام ہیں تو اسی شریعت کے جس کا حامل سید المرسلین ہے۔ مواعظ و حکم ہیں تو وہی
ہیں جن کی علی تصویر اسوۃ کاملہ و جود سید المرسلین ہے۔ قصص ہیں تو انہی فضائل و مراتب کے
جو سب کے سب مرتبہ جامعیت محمدی میں بوجہ اتم و اکمل جمع ہو گئے۔ پس اگر حضرات
صوفیائے کرام نے تمام قرآن کو اسی ایک حسنِ اکمل اور جمالِ بے ہمتا کی حکایتِ شمال

اور انکے لہدیٰ الی صراط مستقیم^(۱) کے ساتھ و ما انت بمسمع من فی القنور اور سوء
 علیہما عند سر تہم ام لم تنذر^(۲) ہم بھی موجود و معلوم ہے۔ دو ابیمار کو کھلائی جاتی ہے
 اگرچہ جانکنی میں مبتلا ہو۔ لیکن ایک ٹھنڈی لاش کے لئے بفراط و جالینوس کی ساری مسیحا ئیاں
 بھی بیکار ہیں۔ یہی وہ حقیقت مقام امامت فی الدین کی ہے جو طبابت و تداوی امراض نہیں
 کی نظری و عملی قوت کی راہ کھول دیتی ہے، اور اسی کی طرف امام اہل السنۃ حضرت احمد بن حنبل
 نے اپنے نامہ وصیت نامہ مسدودن سر کے خطبہ میں اشارہ کیا تھا کہ ”الحمد لله الذی جعل
 فی کل زمان نقایا من اهل العلم یدعون من ضل الی الہدیٰ“ و یبصرون نور اللہ
 اهل العمی، و یحیون نکتاہ الموتیٰ، و بسۃ رسولہ اهل الجہالة والردی،
 و یبصرون مہم علی الادیٰ، فکم من قتل الابلیس قد احوہ؟ و کم من
 ضال لا یعلم طریق رشدہ قد ہدوہ؟ و کم من منہدع فی دین اللہ
 بشہب الحق قد رموہ؟ فاما احسن اثرہم علی الناس ینہون عن دین اللہ
 تحریف العالین و التحال المصلین و تاویل الجاہلین، الذین عقدوا الویۃ
 البدعۃ، و اطلقوا اعمۃ الفتنة، مختلفین فی الکتاب، و یقولون علی اللہ
 و فی اللہ۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً، انتہی ما نقلہ الحافظ
 ابن الجوزی فی سیرت۔ یعنی امت محمدیہ کا کوئی زمانہ نہیں جو اہل العلم کے بقایا سے

(۱) اللہ تو سیدھی راہ کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔ (۲) جو قبروں میں تو انہیں سننے کا نہیں۔

(۳) تو ڈرائے یا نہ ڈرائے ان کے لئے برابر ہے۔

ایں دو تسمیع اند کہ از یک دگر افروختہ اند !

حتیٰ کہ اگر تاریخ شریعت کے تمام وسائل معدوم ہو جائیں، اور روایت و حکایت کے تمام صحائف سے قطع نظر کر لیا جائے، حب بھی صاحب شریعت کے وجود و سیرت کی تاریخی حقیقت اسی طرح روشن و بین باقی رہے، جس طرح تاریخی روایت کے دفاتر میں ہے اور اگر دنیا چاہے تو اُس کی یوری تاریخ حیات صرف ایک کتاب الہی کی لوح محفوظ اور کتاب قیمتی سے مرتب کر لے !

فصل

اور یہ معاملہ صرف شیخ عماد الدین واسطی ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ امام ابن تیمیہ کے برکات امامت کے اس فیضان جاری و ساری کا اُن کے تمام معاصرین محققین کی خصوصیت کے ساتھ اعتراف کیا ہے۔ آج بھی اُن کے علوم و معارف سنت کا اس خاصہ عظیم کا ہر وہ شخص اور جماعت تجربہ کر لے سکتی ہے جو شک کی بیماریوں سے مایوس اور یقین کی محرومیوں سے لب مرگ ہو اور جس کو حدیثِ نعلیٰ اور وہم خاطرِ فاتر کے زخموں نے چور چور کر دیا ہو۔ البتہ ہر حال میں طلبِ صادقِ شرط ہے، اور جاحد و الدالخصام مریض نہیں ہے جس کے لئے کوئی نسخہ مفید ہو سکے۔ وہ اموات و قبور میں داخل ہے جن کا معاملہ علاج سے باہر ہو چکا،

(۱) یہاں ایک طویل اور دلچسپ حاشیہ تھا جسے ہم نے جھوڑ دیا ہے۔ ”تذکرہ“ میں دیکھو۔

مفتاح دار السعادت، و دیباچہ تونیہ، والصواعق المرسلہ، وغیر ذلک۔ تو یہ مقبولیت بلاوجہ نہیں ہے۔ اسی لئے ہے کہ اس خطبہ کے ہر جملہ میں ایک دفتر معارف پوشیدہ ہے۔ از انجملہ یہ کہ فرمایا ”بتسہب الحق قدس موعہ“ تو یہ وہی بات ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمائی تھی ”ارموہم بالسنت“ (رواہ الدارمی) ارباب بدع و ہوا پر سنت کے تیر چلاؤ۔ اس کی روک کے لئے اُن کے پاس کوئی ڈھال نہیں۔ اور اسی لئے اہل بدعت کی ایک ہیجانی یہ ہوئی کہ ہمیشہ قرآن کے نام کی آڑ پکڑیں گے (کلمۃ حق اسید بیا الساطل) اور سنت و ماثور سے اعراض کریں گے ”علکم بہذا القرآن فنا وجدتم فیہ من حلال فاحلوہ“ الخ۔ تو سنت و اسوۂ حسنہ کے تیروں کی بارش سے اُن کے منہ پھیر دو، ما اتانم الرسول فنخذوہ اور حتی یخسروا حتی یاتیبہم اور من اطاعنی فقد اطاع اللہ کے بے خطا ہتھیاروں سے اُن کا مقابلہ کرو۔ اور یہ جو منہ پایا ”وگم من قتیلہ بللیس قد احوہ“ تو یہ وہی حقیقت ہے کہ کمال اتباع و تقانی فی السنۃ کی وجہ سے اُن پر معالجہ نفوس و تداوی امم کی راہیں کھول دی جاتی ہیں، اور وہ صرف ایک ہی نسخہ کتاب و سنت ہاتھ میں لے کر تمام بیماریاں قلب و ناخوشان روح کو دعوتِ شفاء دیتے ہیں۔ یہی سبب کہ منجملہ اسماء و صفات قرآنیہ کے ایک اسم و صفتی ”الشفاء“ بھی قرار پایا کہ دل اور یقین کے سارے دکھوں کے لئے بجز اُس کے اور کسی میں شفاء طمانیت نہیں: قل هو اللہ الذی امنوا ہدی وشفاء والذین لا یؤمنون عی اذا اسہم وقر وہو علیہم عی۔ اولئک نیادون من کان بعیداً^(۱)

(۱) کہہ دے وہ ایمان والوں کے لئے بدایت و شفاء ہے، اور جو ایمان نہیں رکھتے اُن کے کانوں میں گرائی اور وہ اُن پر نابینائی ہے، وہ (گوبا) بڑی دور جگہ سے پکارے جاتے ہیں۔

نالی ہو۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ بھٹکے ہوؤں کو راہ ہدایت کی طرف بلاتے ہیں، کو رہنما کی ظلمت کی آنکھیں کھولنے سے روشن کر دیتے ہیں، کتاب و سنت کی روح حیات سے جہل مردی اور غفلت کی نفیس جلادینے ہیں۔ اور اس کام میں اہل جہل و ضلالت کے ہاتھوں جس قدر بھی اذیتیں پہنچتی ہیں۔ اُس پر ہنس کر رہتے ہیں۔ پھر کتنے ہی ابلیس جہل کے مارے ہیں جو اُن کی مسیحائی سے جی اُٹھے! اور شیطان و تنک و ریب کے تیروں کے زخمی ہیں جنہیں اُن کے رستہٴ سفار سے یقین کا مرہم اور ایمان کی اکسیر ملی! بھٹکے ہوؤں کو راہِ رِگدایا۔ بدعت کے لشکروں اور احداث و تحریف کی پلٹوں کو قرآن و سنت کے تیروں کی بوچھاڑ سے تتر بتر کر دیا۔ گمراہی کے جھنڈے اُن کے آگے سرسبز ہو گئے۔ اور فتنوں کی صفیں اُن کے قشونِ دلائل اور جنودِ براہین کے فاتحانہ حملوں سے الٹ گئیں۔ اتمی ملخصاً۔

حضرت امام اہل سنت کا یہ خطبہ باوجود ایسا کچھ ایسا جامع واقع ہوا کہ بڑی بڑی اکابر و اعلام کی زبانوں پر خود بخود چڑھ گیا اور انہوں نے سارے خطبہ و فوائد اور عبارتِ مطالع چھوڑ کر انہی چند متبرک جملوں پر اقتصار کیا۔ بظاہر یہ مقبولیت خطباتِ ماثورہ و مطالعِ شہیرہٴ خلفاءِ راشدین کے بعد اور کسی مصنفِ کلام کو نہیں ملی۔ وھذا من حصائے رعی اللہ عہ۔ حافظ ابن مندہ اپنے اکثر خطبات اسی سے شروع کرتے۔ حافظ ابن جوزی کا کہ اُن لوگوں میں ہیں جنہوں نے خطبات و عطا و جامع کو ایک فن بنا دیا، قاعدہ تھا کہ آپے اکثر موعظا اسی خطبہ سے شروع فرماتے۔ حجۃ الاسلام حافظ ابن قیم تو اس کے ابے شیفہ ہوئے کہ اپنی اکثر کتابیں اسی سے شروع کرتے ہیں مثلاً

انہوں نے امام ابن تیمیہ کے حالات و مناقب میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے ”الاعلام
 العلیہ فی مناقب الامام بن تیمیہ“ رسالہ مذکور میں لکھتے ہیں حدیثاً غیر واحد
 من العلماء الفضلاء الذین خاضوا فی اقوال المتکلمین لیسترجعوا منها
 الصواب ان کلامہم لم یزل حائراً فی تجاذب الاقوال الاصولیین
 وحقولاً سہم وانہ لم یستقر فی قلبہ منها قول ولم ین لدہ من مضمونہا حق
 بل راھا کلہا موقعة فی الحیرت والنصلیل وانہ کان خائفاً علی نفسہ
 من الوقوع بسبہا فی التسلک حنی من اللہ علیہ بمطالعة مولفات
 ہذا الامام وما اورده من النقلیات والعقلیات فی ہذا النظام
 فما هو الا ان وقف علمہا فراھا موافقة للعقل السلیم فانجلا عنہ
 ما کان قد غشیہ من اقوال المتکلمین“

قریب قریب ایسی ہی شہادت حافظ جمال الدین عقیلی السمری نے ”الحمیة
 الاسلامیہ فی الانتصار لمدھب بن تیمیہ“ میں دی ہے اور اتنا اور زیادہ
 کیا ہے: ”ومن اراد اختار صحۃ ما قلته فلیقف بعین الا بصاف العربیة
 عن الحسد والافراء ان شاء علی مختصراتہ (ای فمخصرات ابن تیمیہ)
 فی ہذا الشان کشرح الاصعہا نیہ ونحوھا وان شاء علی متولاتہ
 لتخلیص لتلبیس من تاسیس التقدس و کتاب العقل والنقل
 ومنہاج الاستقامة والاعتدال فانہ واللہ یظہر بالحق والبیان“

(حم سجده) ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين
 الا خساراً (اسری) یا ایہا الناس قد جاء تکم موعظة من ربکم شفاء
 لما فی الصدور (لعلها فی التوبہ اویولس) اور قلب وروح کی ”طمانینہ“ یعنی
 عدم اضطراب و شک اسی کے پاس ہے: الذین امنوا وطمئن قلوبہم بذكر الله
 الا ذکر الله تطمئن القلوب (رعد) اور یہی وہ کمال مرتبہ ایقانی ہے جو معتبر
 یہ لفظ ”سکینت“ بھی ہوا: هو الذی اذل السکبة فی قلوب المؤمنین لیدادوا
 ایماناً مع ایہا انہم (فتح) پس جب شفا و وسیلہ طمانیت قلب قرآن ہوا، اور قرآن
 کی عملی تفسیر و وجود صاحب قرآن، تو اب شفا، بھی صرف انہی ہاتھوں سے مل سکتی ہے جن کو پاس
 اس نسخہ کا کامل علم و عمل ہو، اور وہ نہیں ہے مگر کتاب و سنت۔ یہی مقام امام ابن تیمیہ کا تھا
 اور سلسلۃ الذہب تجدید و احیاء امت کے ہر حلقہ دعوت کا ہوا، اور ہوگا:

بحکمة فعل الطبیب المہرب!

شیخ سراج الدین ابو حفص البزار بغدادی اُس عہد کے مشاہیر اعلام میں سے ہیں۔

-
- (۱) قرآن میں مومنین کے لئے شفا اور رحمت ہے اور ظالموں کو اُس سے خسار ہی پڑھتا ہے۔
 (۲) اے لوگو! تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس موعظت اور دلوں کی بیماریوں کے لئے صحت آگئی ہے۔
 (۳) جو ایمان لائے اور جن کے دل ذکرِ الہی سے مطمئن ہوتے ہیں، ہاں خدا ہی کے ذکر سے دلوں کو اطمینان
 حاصل ہوتا ہے۔

(۴) اسی نے مومنوں کے دلوں میں سکینت اتار دی ہے تاکہ اپنے ایمان کے ساتھ آواز زیادہ
 ایمان حاصل کریں۔

مصنفات سیاح و نوآباد عربوں کے ذریعہ چین تک پہنچ چکی تھیں! ان کی وفات پر تقریباً پچاس ساٹھ برس بعد حافظ ابن حجر لکھتے ہیں۔ میں نے شمار کیا تو مشہور مولفات

(۱) حافظ ابن رجب طقات میں لکھتے ہیں ”صلی علیہ صلوٰۃ الغائب فی الغالب بلاد الاسلام القریبۃ والبعیدۃ۔ حتی فی الیمس والصبی۔ و اخذوا المسافرین اذہ نودی باقص الصین للصلاۃ علیہ یوم جمعۃ۔ الصلاۃ علی ترجمان القرآن!“ یعنی امام ابن تیمیہ نے جب وفات پائی تو اکثر بلاد اسلام میں اُن کے لئے نماز جنازہ عائب پڑھی گئی، حتیٰ کہ میں اور چین میں۔ اور سیاحوں کی زبانی معلوم ہوا کہ چین کے نہایت بعید گوشوں میں جمعہ کے دن منادی کرے والے نے پکارا ”ترجمان القرآن کے لئے نماز جنازہ پڑھی جائے گی!“ امام موصوف سے ساٹھ ستر برس بعد ابن بطوطہ نے چین کا سفر کیا تھا۔ اُن کو موجودہ تیسرے بیکن کے قریب قائل عرب و تحار اہل اسلام کی ایک بہت بڑی نوآبادی ملی تھی جس میں فقہاء و محدثین و اتحادیں و تدریس موجود تھے شیخ بدرالدین محدث نے اُن کی دعوت کی۔ اس کے علاوہ عام دیار چین میں بھی ہر جگہ عرب اور نو مسلم۔ تعداد کثیر موجود تھے، اور بلاد عربیہ سے آمد و رفت کا سلسلہ برابر جاری تھا۔ پس انہی لوگوں نے امام موصوف کی جبر وفات میں کرنا جنازہ پڑھی ہوگی۔ اور یہ جو لکھا ہے کہ: ”نودی باقصی الصین“ تو اسے مقصود اندرون چین کی وہی نوآبادی ہوگی جو موجودہ شہر بیکن کے قریب ابن بطوطہ کو ملی تھی۔ اور پھر غور کرو یہی وہ خصائص مقام عزیمت دعوت کے ہیں جن میں آوروں کا کوئی حصہ نہیں ہوتا اگرچہ بظاہر کتنا ہی بایہ بلد رکھتے ہوں۔ خود امام موصوف تو قید خانے کی کوٹھری میں محبوس و مظلوم انتقال کرتے ہیں۔ لیکن اس کیلئے نماز جنازہ چین میں پڑھی جاتی ہے اور اُن کی زندگی ہی میں ترجمان القرآن و السنن ہونے کی شہرت کا یہ عالم ہوتا ہے کہ چین کی دیواروں سے حائلگاتی ہے اور پکارنے والا پکارتا ہے ”۲ الصلوٰۃ علی ترجمان القرآن“ حافظ برزالی لکھتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے بعد اور کسی کے حصارہ یرحق اللہ کا اس قدر اجتماع نہیں ہوا۔ اتنی نمازیں پڑھیں گئیں جس قدر امام ابن تیمیہ کے حصارہ یر۔ حالانکہ ان کا جنازہ قید خانے سے نکلا۔ علاوہ بر خلیفہ مستوکل امام احمد کا مقعد تھا۔ مگر سلطان محمد ابن تیمیہ کا مخالف۔ وکان یوماً مشہوداً۔ جب جنازہ اٹھا اور ابوہ کا یہ حال ہوا کہ صرف عورتوں کی تعداد صرف ہزار سے زیادہ اندازہ کی گئی تو ایک شخص نے منارہ مسجد سے ندا دی: ہکذا یلون جنا عز اہل السنۃ سبحان اللہ یہ مقام وراثت تامہ نہوٹا!

حاصل دونوں عبارتوں کا یہ ہے کہ ہم سے متعدد علماء و افاضل نے ذکر کیا کہ انہوں نے
 مشکلیں کے اقوال و مقالات میں غور و غوض کیا تھا، تاکہ حق و صواب معلوم کریں، لیکن
 ان میں سے ہر شخص کا یہ حال ہوا کہ جس قدر اس میدان میں بڑھتا گیا، اتنی ہی زیادہ حیرانی
 و گمراہی سے اپنے تئیں نزدیک پایا۔ ارباب کلام و اصول کے اقوال و عقلیات میں سے
 کوئی بات بھی ایسی نظر نہ آئی جو بنیاد حق کو استوار کرتی اور دل کو اُس پر اطمینان و قرار ملتا۔
 حتیٰ کہ اُن کی حالت سخت مخدوش ہو گئی اور اپنے ایمان و یقین کی طرف سے خوف پیدا ہو گیا
 کہ کہیں تشکیک و انکار کی گمراہی میں ڈوب جائیں۔ لیکن جب اس نے اُن پر احسان کیا اور امام اہل حق
 کے مولفات کے مطالعہ کی توفیق بخشی تو اُن کی ہر بات عقل سلیم کے مطابق پائی اور وہ تمام پردے
 شک و شبہ کے بٹ گئے جو مشکلیں کے قیل و قال نے اُن کی بصیرت پر ڈال دیئے تھے۔
 اگر کسی شخص کو اس بات کی صحت میں شک ہو تو امام موصوف کی مولفات آج بھی موجود ہیں
 حسد و تعصب سے خالی ہو کر اُن کا مطالعہ کرے۔ ہم کہتے ہیں کہ دائرہ حق و یقین
 اور طمانیت قلب پالے گا، اور دلائل واضحہ و براہین قاطعہ کا عروۃ الوثقیٰ اُس کے
 ہاتھوں میں ہو گا۔ انتہی۔

خود امام موصوف کی زندگی ہی میں اُن کی مصنفات کے اس خاصہ کی شہرت
 یہاں تک عالمگیر ہو چکی تھی کہ ہر دو شام و عراق کے کتب فروش ائمہ سلف
 کی کتابوں سے زیادہ اُن کی مصنفات کے نسخے رکھتے تھے۔ اُن کی زندگی ہی میں انکی

امام نوادی کی شرح مسلم فروخت کر دی اور اُس کی قیمت سے امام موصوف کی الرد علی النصارى (جواب چار جلدوں میں چھپ گئی ہے) خرید کی۔ ایک شخص نے اس پر اعتراض کیا تو کہا۔ میرے پاس شرح مذکور کے دو نسخے تھے۔ ایک فروخت کر دیا۔ لیکن اگر ایک ہی نسخہ ہوتا جب بھی مصنفات ابن تیمیہ کے لئے بلاتال فروخت کر دیتا۔ کیونکہ ”ما فی شرح مسلم عرفہ“ و ما فی مولفاته انا محتاح الیہ“ (کذا نقل عنہ فی الرد الوافی)

میں کہتا ہوں یہ بات آج بھی ویسی ہی سچی اور کھری ہے جیسی اُس وقت تھی اور سچائی کی پرکھ یہی ہے کہ نہ تو کسوٹیوں کا بدلا جانا اُس کے لئے مضرب ہے اور نہ زمانے کا بہ لا جہاں اُس کے کھرے پن میں شک ڈال سکتا ہے۔ زمانے کی لبان خواہ کتنی ہی آگے کو بڑھ جائے مگر یہ تو نہیں ہو سکتا کہ سونا پتیل ہو جائے اور کوئی چمکیلا ٹکڑہ سونا کہلانے لگے؛ فالجی ثابت والنزمان یدور و یتغیر۔ آج بھی جبکہ دانش فروشی کے نشہ باطل سے ہر نو نیز کلم و کتابت سرگراں، اور بضاعت مزجیات عقل و رائے کی نمود و نمائش سے ہر نو دولت تنک ظرف مخمور بالاخوانی ہائے لاف و گزاف ہے، اور فتنہ ادماع الجمل و افتاء بغیر علم و عالم آشوبی ہائے وقت ہم عنان رستخیز قیامت کبریٰ و ہم دوش اشراطِ ساعتِ عظمیٰ ہے، اور ضلالت و بطالت لم ولا نسلم و اعجاب کلّ ذی رای برایہ ٹھیک ٹھیک اپنی اس آخری حد تک پہنچ چکی ہے جس کی خبر اول روز ہی ایک حدیث قدسی میں دیدی گئی تھی، ”ان امثک لایزالون یقولون ما کذا؛ ما کذا؛ حتی یقولون هذا الله خلق الخلق فس خلق الله“^(۱)

(۱) بڑی امت براہِ کبریٰ رہے گی یہ کیسے ہے؟ یہ کیسے ہے؟ یہاں تک کہ کہیں گے اچھا یہ خدا ہے جس نے تمام مخلوق پیدا کی ہے، اور خود خدا کو کس نے پیدا کیا ہے؟ (یہاں) ”تد کمرہ“ میں ایک حاسیہ ہے،

ابن تیمیہ علاوہ تفسیر القرآن کے چار ہزار صفحات سے زیادہ ہیں، اور باوجود علماء دولت اور سلاطین و حکام عہد کی شدید مخالفتوں کے آج کتب فروشوں کے چھوٹروں پر سب سے زیادہ مانگ انہیں کی ہے! شیخ ابن یوسف مرعی لکھتے ہیں۔ بلاد مصر و شام کے سیاح جب یمن و نجد کی طرف جاتے ہیں تو بہترین تحفہ جو ان سے اہل علم طلب کرتے ہیں، امام موصوف کی مولفات ہیں۔ ان کی زندگی ہی میں یہ حال تھا کہ بڑے بڑے اکابر علم ائمہ سلف کی کتابیں فروخت کر ڈالتے تاکہ مولفات ابن تیمیہ خرید سکیں۔ قاضی القضاۃ شام شیخ شہاب الدین ملکاوی الشافعی راجع فقہ الشام کے قلب سے مشہور ہوئے اور امام ابوالعباس ابن حجر کے شیوخ و روایت میں سے ہیں۔ کما ذکرہ فی المعجم انہوں نے

نقد نوٹ صفحہ ۱۰۳

مستق میں صد اٹھی: ھکذا لیکون حنائز اہل السیۃ اور عین میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی زبان سے اے اعدائے کلمہ ادب! اسلوانہ علی ترجمان القرآن! یعنی ان کی تمام حیات علم و عمل کا ملاصقہ قرآن و سنت تھا، جو بحکم حدیث صحاح "انتم تمہدوا اللہ فی الارض" اللہ نے انسانوں کی زبانی جو کچھ کہلوایا، اُس میں بھی اور کوئی وصف نہ تھا صرف اسی بات کی شہادت تھی کہ سنت کا اہل اور قرآن کا ترجمان و سفیر یہ ایسی چیز ہے کہ ان کے بڑے بڑے معاصرین کو سب کچھ ملا کھا مگر یہ نہیں ملتی تھی، اور ہمیشہ صرف مجدد العصر کے حصے میں آتی ہے اگر حریف جانیں اُس سے زندگی بسر کی ہو یا سولی کی تختہ پر ختم کی ہو اور اگر حیات تمام دنیا والوں نے اُس کی تحقیق و محققیت کیلئے ایک کر لیا ہو، اور تمام روئے زمین کے یاد ساروں نے اُس کی عظمت کو تسکست دینے کے لئے اپنی کمری

نہ بھلی ہوں۔ والعد احسن القائل:

در سقاں کاسہ زنداں بخواری منگرید
کیس حرفان خدمت عام جہاں میں کردہ اند
قدسیاں بے بہرہ اند رجوعہ کاسہ انکرام
ایں نظاؤں میں کہ باعثاق مسکیں کردہ اند

اہل علم اُن کے اشد شدید مخالف تھے، اور جن کی مخالفتوں سے اُس وقت کے علماء، سوء و فقما، دنیا و حکام جوہر کی فتنہ پردازیوں کو بڑی ہی تقویت پہونچی، خود اُن کے سروں کو بھی میدان خلافت و مخالفت سے باہر دیکھو گے تو امام موصوف کے سلطان علم و عمل کے آگے عقیدت مندانہ جھکا ہوا پایاؤ گے یہی مقام ہے مجدد العصر کا، اور یہی معنی ہیں کمال مرتبہ جن و خوبروی کے۔ صرف دوستوں کی نظریں نہ اٹھتی ہوں۔ ایک غیب میں دشمن بھی دیکھے تو بے اختیار پکار اٹھے دلستاں صورتیں اور صبر آزمایا چتو نہیں ایسی ہوتی ہیں۔ عربی میں کہتی ہیں۔
حسن وہ ہے جس کا سوکنوں کو بھی اقرار ہو:

وملیحۃ سہادت لہا ضراتہا والفضل ماتہدت بہ الاعداء^(۱)

امام ابن تیمیہ کے معاصرین میں سب سے زیادہ نام آور مخالف قاضی تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ ہیں جنہوں نے مسئلہ زیارۃ و طلاق پر دو رسالے لکھے اور منہاج السنۃ کے متعلق ان کا قصیدہ مشہور ہے:

ان الدوافض فوم لاحلاق لہم الخ

لیکن علماء سلف کی مخالفتوں کو اگر تم اپنی نفس پرستانہ و متعصبانہ مخالفتوں پر قیاس کرتے ہو اور سمجھتے ہو کہ اُن کا بھی وہی حال تھا جو آج تمہارا ہے۔ تو یہ تمہاری غلطی ہے۔ جہل و تعصب اگرچہ ہمیشہ دلوں پر حاکم رہے مگر علم والوں کا اخلاق ہمیشہ ایسا ہی نہیں تھا جیسا اپنا دیکھ رہے ہو:

(۱) حسینہ، جس کی گواہی اُس کی سوگنیں بھی دیتی ہیں، اور بڑائی دہی ہے جس کی گواہی دشمن تک دیں۔

غرضکہ آج بھی جبکہ بحکم بل قالوا مثل ما قال الاولون دورہ فتن وکرہ فساد پھر اسی نقطہ پر واپس آگیا ہے جہاں سے چلا تھا اور اس لئے تشکیکات و تدسیسات اور تلبیسات و ترفیات کے سارے فتنے یہ یک زمان و طرف جاگ اٹھے ہیں، جس طالب حق و یقین کو ہر طرف سے یاس و قنوط کا جواب مل چکا ہو، اور جس کسی نے قطع طریق میں اپنے ہر رہنما کو خود گم کردہ راہ و عقل باختہ تلصص تشکیلات و توئوسوس شبہات پایا ہو، آئے، اور ائمہ حدیث و اثر کے معارف و براہین خالصہ کتاب و سنت کا مطالعہ کرے اور دیکھ لے کہ اقوال و حالات مندرجہ صدر کی سچائی اب بھی کیسی کھری اور غیر تبدیل ہے؟ اور سر حشمتہ یقین و حکمت حاملین علوم نبویہ میں، یا مقلدین یونان و فرنگ؟ وما یستوی الا عہی والصیر ولا الظلمات ولا النور، ولا الظل ولا الحرور، وما یستوی الاحیاء ولا الاموات ان الله یسمع من یشاء۔ وما انت یسمع من فی القبور! (فاطرا و السروم) ستعلم لیلیٰ ای دین تدانیت وای غریم فی التقاضی غریہا؟

فصل

اور امام ابن تیمیہ کی امامت و علو مقام کی نسبت ائمہ معاصرین کی جو شہادتیں نقل کی گئیں، تو یہ صرف اُن کے موافقین ہی کا اعتراف نہیں ہے، بلکہ معاصرین میں جو بعض (۱) بیاد و نابیا، ادھیریاں اور روشی، جھاؤن اور دھوپ برابر نہیں، اور نہ زندے اور مردے برابر ہیں، خدا جسے چاہتا ہے بات سنے کی توفیق بخشتا ہے، تو انہیں اپنی باتیں نہیں ساسکنا جو قروں میں ہیں۔

بالکمال پیدا نہیں ہوئے۔ اتنی ایہ ہے قاضی القضاات تقی الدین سبکی کی شہادت امام ابن تیمیہ کی نسبت جن کی مخالفت پر شیخ ابن حجر کی اور ان کے ہم مشربوں کو ناز ہے اور بار بار حوالہ دیتے ہیں کہ شیخ الاسلام سبکی نے انکار کیا، تو یہ ہیں شیخ الاسلام سبکی اور وہ تھے ابن تیمیہ! متفق گردید رائے بوعلی بارائے من!

سچ ہے۔ ”کمال“ اور ”حسن“ ہی میں یہ اعجاز ہے کہ اگر تم پہاڑ کا جماؤ اور سمندروں کا طوفان بھی اپنے اندر پیدا کرو، جب بھی اس کے سامنے ایک اڑتے ہوئے تمکے سے زیادہ وقعت نہ پیدا کر سکو گے۔ اگر تم اپنے سر کو جھکنے سے اور زبان کو بولنے سے روکو گے، تو سچائی کا فخر اپنے آہنی پنجوں سے تمہیں گرا دے گا اور حقیقت کا ہاتھ تمہارے حلق کے اندر بیٹھ کر تمہاری زبان کو ایک مدہوش و بے اختیار آدمی کی طرح کھول دے گا سچائی اپنی گواہی پتھروں سے مانگ لے سکتی اور درختوں کو بلوا کر دلا دے سکتی ہے تو انسان کی روح و زبان کب اس کے فرمان قضا سے باہر رہ سکتے ہیں؟ دنیا میں کامل طاقت اور بے باک حکم صرف سچائی ہی کو پہنچتا ہے۔ یا اُس کے دوسرے عرف میں کہہ سکتے ہیں کہ حسن کو اُسکی سوا اس کائناتِ جمال میں ہے کون؟

اور سنگ برتو دعویٰ طاقت مسلم است خود را نہ دیدہ بہ کف شیشہ گر ہنوز!
شیخ ابن حجر کی اور دیگر مخالفین ابن تیمیہ قاضی سبکی کے بعد قاضی جمال الدین مالکانی کی مخالفت سے استدلال کرتے ہیں، سو بلاشبہ انہوں نے بھی سخت مخالفت کی۔

گفتی کہ چہ شد قاعدہ مهر و محبت؟ رسم کہنے بود بعد تو برافتاد!

جب قاضی موصوف امام ابن تیمیہ کی مخالفت میں غلو و تشدد کرنے لگے تو حافظ ذہبی نے ایک خط لکھ کر ملامت کی۔ اس خط کے جواب میں معذرت کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”واما قول سیدی فی الشیخ تقی الدین، فامهلوا لی تحقیق کبیر قدرہ و ذخائرہ بجرہ، و توسعه فی العلوم النقلیہ و العقلیہ، و فرط ذکاوتہ و اجتہادہ، و بلوغہ فی کل من ذلک المبلغ الذی یتجاوز الوصف، و المملو یقول ذالک داعیاً، و قدرہ فی نفسی اکثر من ذلک، و اجل مع ما جمعه اللہ من الزہادۃ و الورع و الدیالۃ و نصرۃ الحق و القیام فیہ لا لغرض سواہ، و جریہ علی سنن السلف و اخذہ من ذالک بالماخذ الا و فی، و ترابۃ مثله فی ہذا الزمان بل من ان زمان“ حکاہ ابن حجر فی درر الکامد لہن جو کچھ جناب نے شیخ تقی الدین۔ (ابن تیمیہ) کی نسبت لکھا ہے تو یقین کیجئے کہ یہ خادماں کی قدر و منزلت کی بزرگی، علم کی بے پایا نی، علوم نقلیہ و عقلیہ میں وسعتِ نظر، کمالِ ذکاوت و اجتہاد، اور ان سارے اوصاف کمال میں وہاں تک پہنچ جانے کا معترف ہے جو حد تو صیغ سے باہر ہے۔ علی الخصوص ان اوصاف کے ساتھ انکا زہد و ورع اور دیانت و حق پرستی اور صرف اسد کے لئے نصرتِ حق میں قیام و شبّات و طریقِ سلف پر سلوک، اور مواردِ سلفیہ سے بحد کمال اخذ و نظر، اور یہ حیثیت مجموعی کا یہ مرتبہ کمال کہ موجودہ عہد میں اپنی نظیر آپ ہی ہیں۔ بلکہ کتنے ہی عہدوں سے ایسے

صاحب ردالوافت نے اُن کا قول نقل کیا ہے ”اجتمعت فیہ شریوط الاجتہاد علی وجہہا“ اور کان اذا سئل عن العلم من السامع انہ لا یعرف غیر ذلک وکان الفقہاء من سائر اصوائف اذا جلسوا معہ استفادوا فی مد اہلہم الخ۔ یعنی اجتہاد کی ساری شرطیں پوری طرح ابن تیمیہ میں جمع ہوئیں۔ ان کی ہمہ دانی کا یہ حال تھا کہ ہر علم میں زبان کھلنی معلوم ہوتا اسی کے ماہر و امام ہیں۔ تمام مذاہب کے فقہاء ان کے گرد جمع ہوتے اور اپنے اپنے مذاہبوں کے علوم و مسائل میں استفادہ کرتے۔ انتہی۔

یہ بے شہادت اُن کے مشہور مخالف و حریف کی اور اسی سے اندازہ کر لو کہ حسب مخالفوں کا یہ حال تھا تو دوستوں اور منزلت شناسوں کی وارفتگی کا کیا حال ہوگا؟ کیا خوب فرمایا قاضی عینی حنفی نے ردالوافت کی تقریظ میں کہ اگر آؤ کسی اہل علم کا اعتراف منقول نہ ہوتا تو صرف یہی ایک شہادت ابن تیمیہ کے کمال مرتبہ علم و عمل کے لئے کفایت کرتی تھی :

اے گل! نہ ہمیں معرکہ من تو گرم ست ! نہ گامہ صد سوختہ خرمن تو گرم ست !

فصل

اور یہ جو کچھ لکھا گیا تو مقام تجدید و عزیمت دعوت کے صرف ایک ہی پہلو کی نسبت یعنی مراتب علم و نظر لیکن بہاں کی سب سے بڑی آزمائش گاہ میدان عمل ہے۔ حقیقت بہت زیادہ واضح ہو جاتی اگر اُن کی حیات دعوت و اصلاح کے اعمال و اقدامات کے

دونوں مرتبہ وہی رئیس المناظرین تھے۔ حافظ ابن ابی یقنی لکھتے ہیں کہ جب ابن تیمیہ سے مناظرہ قرار پایا تو زملکانی کے سوا کوئی زبان نہ کھول سکا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں ”حتیٰ کان اتشد المتعصبین علیہ والعاملین فی ایصال التشریع الیہ ہوا لیسلمہ الملک“^۱ یعنی شیخ زملکانی نے سب سے زیادہ اُن کے خلاف اظہار تعصب کیا اور حضرت بہنجی زمرین سماعی ہوئے۔ لیکن معلوم ہے۔ باایں ہمد امام موصوف کے علم و عمل کی نسبت اُن کی رائے کیا تھی؟ حافظ ابن رجب طبقات میں اُن کا قول نقل کرتے ہیں (فیما احط علیہ) ”ام ید من خمس مائة سنة“ پانچ سو برس سے ایسا باکمال دیکھا نہیں گیا! امام ابن تیمیہ کی ایک کتاب الدلیل علی بطلان التحلیل ہے۔ قاضی موصوف نے یہ کتاب اپنے قلم سے نقل کی جیسا کہ طباعت سے پہلے عام دستور تھا اور لوح پر لکھا من مصفات سبدنا“ وشیخنا“ وقد وتنا“ الامام العالم العلامة الاوحد البارع الزاهد الورع القدوة الکامل العارف سید العلماء“ قدوة الائمة“ حجة الله علی العباد“ اوحد العلماء العالمین“ آخر المجتہدین“ شیخ الاسلام“ الخ حافظ سیوطی کی (شہادۃ النظر والنحو یہ چھپ گئی ہے۔ حرف ”لو“ کی بحث میں ابن تیمیہ کی ایک تحریر نقل کی ہے جو شیخ زملکانی کے خط سے منقول ہے شیخ موصوف ابن تیمیہ کی مدح میں کہتے ہیں:

ماذا یقول الواصفون له ؟ وصفاته جلت عن الحصر !

هو حجة لله فاهرة هو بيا العجوبة الدهر !

هو اية في الخلق ظاهرة انوار اربت علی الفجر !

کمال و باور کو پہونچے۔ علومِ اصلیہ قرآن و حدیث کے رُک کی بنیادیں اسی عہد میں استوار ہوئیں۔ تقلیدِ شخصی اور مذہبی فرقہ بندی کے التزام اور تعصب نے اسی زمانے میں پورا یورپ اور پکڑا تاتاریوں کو سب سے پہلی دعوتِ حنفیوں اور شافعیوں کے ماہمی پرکاری و ذودی تھی تو مسلم حکمران مذہب و علم سے نا آشنا تھے اس لئے مذہبی حکومتِ امام تر علماء و فقہاءِ مذاہب کے ہاتھ آگئی۔ ہر مذہب کے لئے الگ الگ قاضی، الگ الگ مدارس، اوقاف، ائمہ جمعہ اور مذہبی عہدے قرار پائے۔ یہی چیز صد ہا مفاسد و مصائب کا باعث ہوئی۔ ایک طرف علماء دنیا و فقہاء دولت یعنی ہندوستان کی موجودہ بول چال میں سرکاری علماء و مشائخ کا ایک گروہ عظیم پیدا ہو گیا۔ دوسری طرف باہمی تعصب و تفرقہ کی آگ روز بروز زیادہ بھڑکنے لگی۔ حتیٰ کہ جن چھوٹے چھوٹے اختلافات کو پہلے عوام نے بھی اہمیت نہ دی تھی اب ان کی بنا پر خواص فقہاء ایک دوسرے کی تفضیل کرنے لگے، اور جس گروہ کو حکومت میں زیادہ دخل ہوا، اُس نے دوسرے کو قید خانوں اور جلاوطنیوں کی مصیبت تک پہنچا کر چھوڑا۔ عوام کا فتنہ اسی زمانے میں اُس درجہ تک پہنچا جہاں آج نظر آ رہا ہے۔ شریعت کے اعتقاد و عمل کی ساری پادشاہی انہی کے ہاتھ ہے۔ جو بات چاہیں علماء اسے کہلوادیں اور جو بات اپنے ہوا نفس کے خلاف پائیں۔ اس پر اس قدر نہ گامہ چائیں کہ کسی کو زبان کھولے کی مجال باقی نہ رہے۔ علم و عمل کی وہ ساری بدعتیں جو آج مسلمانوں کے رگ و پے میں سرایت

(۱) یہاں اصل میں ایک حاشیہ تھا جسے ہم نے چھوڑ دیا ہے۔

(۲) یہاں ایک حاشیہ تھا جسے ہم نے چھوڑ دیا ہے۔

کے مناظر سامنے آتے۔ تم دیکھتے کہ اُس عہد کے تمام اصحاب فضل و کمال میدانِ عمل و دعوت میں کہاں تھے، اور یہ مجدد العصر کہاں تھا؟

تقدم سرائے اماما ولولہ لہما ذکبوا وراشہ

ساتویں صدی کے اختتام اور آٹھویں صدی کے اوائل کا زمانہ تاریخ اسلام کا ایک نہایت ہی نازک اور انقلابی زمانہ تھا۔ مشرق میں عربی خلافت کا بجلی خاتمہ ہو چکا تھا۔ ٹٹماتے ہوئے چراغ بھی بجھ چکے تھے۔ تاتاریوں کا سلاب اپنی اصلی بلندیوں تک پہنچ چکا تھا اور اب تمام ممالک اسلامیہ میں پھیل رہا اور ہر رکنے اور ٹھہرنے کی جگہ ٹھہر رہا تھا۔ یہ وحشی و رندے صرف تاخت و اراج کے لئے آئے تھے، لیکن اب پچاس لاکھ مسلمانوں کے خون اور چھ صدیوں کے اسلامی تمدن کی ویرانی پر اپنی سلطنت کی عمارت تعمیر کر رہے تھے۔ ہلاکو کا پرپوتا اگرچہ مسلمان ہو گیا تھا، لیکن ابھی یہ تبدیلی محض برائے نام تھی۔ وحشت و خونخواری میں تمام تاتاری خصائل بدستور کام کر رہے تھے۔ مسلمانوں کا کوئی مرکز باقی نہ رہا تھا۔ رسولِ جمعہ کے خطبے کسی سلطان اسلام کے ذکر سے خالی رہے۔ اس عام بربادی نے مسلمانوں کی تمام اخلاقی قوتیں بھی فنا کر دیں۔ تاتاریوں کی ہیبت نے زندوں کو مردہ بنا دیا تھا۔ وہ صرف خون بہاتے اور نعشوں کے پل اور سروں کے منارے کھڑے کرتے۔ ایک چھوٹی سی ٹھکری آبادیوں کی آبادیاں ذبح کر ڈالتی اور بادشاہوں اور فوجوں کو سرائے اٹھانے کی جرأت نہ پڑتی جب کوئی مرکز نہ رہا تو شریعت کا بھی کوئی محافظ نہ رہا، نہ امت کا کوئی رہبر۔ وہ سارے علمی و فنی مفاسد جو آج نظر آرہے ہیں، یا تو اسی عہد میں پیدا ہوئے، یا ہو چکے تھے تو اسی عالم آشوبی میں

و علم الدین برزالی وغیرہم مبتلائے محن ہوئے، شیخ نصر المصطفیٰ صاحب خانقاہ دمشق کا معتقد تھا۔ اسی شیخ نے میرس کو ابن تیمیہ کے خلاف بھڑکایا تھا۔ غرض کہ ملت و شریعت کی سیزدہ سالہ زندگی میں جو سخت سے سخت انقلابی زمانے گزر چکے ہیں، ان سب سے زیادہ سخت و مہلک زمانہ تھا اور ایک انقلابی برزخ تھا کہ اصلاح کی تمام پچھلی قوتیں ختم ہو چکی تھیں اور فساد کی تمام تخم آئندہ کے لئے پھل پھول رہے تھے۔ وقت نہ تو بڑے بڑے مدرسوں کا طالب تھا نہ بڑی بڑی خانقاہوں کا، بلکہ صرف ایک ایسی زبان و قدم کے لئے تشنہ و بیغرائتھا جس میں ”عزم“ ہو اور عازمانہ دعوت و امامت سیکڑوں اعلاظم وقت میں سے کسی کو بھی یہ منصب نہ ملا۔ امام ابن تیمیہ ہی تھے جو زمانے کو پلٹ دینے اور دلوں کو بدل دینے کے لئے اٹھے، اور ایک ہی وقت و زندگی میں وقت کی ہر طلب و سوال کا جواب دیا۔ تاتاریوں کو مقابلہ میں حفظ ملت و بلاد کی ایک نئی زندگی بلا دم و شام میں پیدا کر دی۔ علم ہی میں نہیں، بلکہ میدان جہاد و قتال میں بھی ان کا گھوڑا سب سے آگے رہتا تھا۔ ذہبی نے کہا ”اما تتجأ“ وہا تصرب الامتال ویتسده اکامی الاطال۔ حتیٰ کاہ لیت حرباً“ ایک صدی کے قتل و غارت نے نام ملک کو جرأت و مہمت سے کورا کر دیا تھا۔ بے غیرتی و بزدلی سے سب کے دل مردہ ہو گئے تھے۔ مگر اب وہی آبادیاں تھیں جو خود منزلوں آگے بڑھ کر تاتاریوں کا مقابلہ کرتیں اور یقین کرتیں کہ مسلمان اگر مسلمان ہو تو کوئی طاقت اسے مغلوب نہیں کر سکتی۔^(۲) ان کی زندگی کے حالات امام ذہبی کی زبانی سنو تو معلوم ہو کہ دل کی جگہ سیمائے

(۱) ان کی شجاعت ضرب المثل ہے اور بڑے بڑے ہیروؤں کی شجاعت کے مشابہ ہے، وہ میدان جنگ میں شیر مر معلوم ہوتے تھے۔

(۲) یہی وجہ ہے کہ بالآخر وہ بھی اس فتنہ سے دوچار ہوئے جو اکثروں کو اس کام میں پیش آیا ہے۔ یعنی سیاسی دعوت اور سلطنت و امامت کبریٰ

کر گئی ہیں حتیٰ کہ باب امتیاز مسدود، اُن سب کاشیوع اور جماؤ اسی زمانہ میں ہوا۔ تعلیم و علم کی تمام مجتہدانہ قوتیں ختم ہو چکی تھیں۔ اب صرف پہلے ذخیرہ کی مزید آرائش و تزئین میں ہمتیں مصروف تھیں۔ اسی چیز سے متون و شروح اور تلخیص و تعلیق وغیرہ کا طریقہ رائج ہوا جو بڑے بڑے یہاں تک پہنچا کہ اس کے سوا اور تمام راہیں بحث و بیان کی بند ہو گئیں۔ مذہبی عہدوں کا ذریعہ صرف فروع فقہ کا علم تھا، اس لئے علوم دینیہ میں سے صرف اسی پر قناعت کر لی گئی۔ رفتہ رفتہ علوم اصلیہ قرآن و حدیث متروک و مہجور ہو گئے۔ یہ بات پہلے سے ہو چکی تھی (جیسا کہ امام عزالی وغیرہ نے تصریح کی ہے) لیکن اب بحد غایت پہنچ گئی عملیات میں اہل کتاب اور عجمی اقوام کے اختلاط و امتزاج کا معاملہ آخری حد تک پہنچ چکا تھا۔ اس لئے بدع و رسوم کا فتنہ بھی اپنی پوری قوت اور احاطہ تک پہنچ گیا اور بڑے بڑے علماء کی نظریں اُس کے نفوذ و احاطہ کے اندر گم ہو گئیں۔ ایک بڑی مصیبت جو مسلمانوں پر نازل ہوئی، تصوف حقیقی و صالح کے علم و عمل کا تنزل اور جہل و فسق کی کثافتوں سے اس جوہر کا امتزاج، اور اہل صلاح و طہارت کی جگہ خاںقاہوں اور صومعوں کی عمارتوں کا پیدا ہو جانا ہے۔ یہ چیز اُس عہد میں پوری طرح نشو و نما پا چکی تھی۔ علی الخصوص دیار مصر و شام میں کہ بقیۃ السیف مسلمانوں کا ماہن و ملجاء تھے، صرف رسی خاںقاہوں اور خرقہ پوشوں کی شہنشاہی تھی۔ خود ملوک و سلاطین بھی انہی کے معتقد تھے اور حکومت کے زور سے ان کی بدعتیں اور جہالتیں پھیلاتے تھے۔ جس گروہ کے قبضہ میں وقت کا پادشاہ اور عوام کا غول ہو، اُس کا مقابلہ کون کر سکتا ہے؟ ملک بیرس چاٹنیگر جس کے عہد میں نہ صرف ابن تیمیہ بلکہ تمام ائمہ عہد مثلاً امام ابن وقیع العید و حافظ مزی

۷۱
 نہ تھیں، وہ جیل خانے کے اندر ہر طرف نظر آنے لگیں۔ صاحب کو اکب لکھتے ہیں ”حتی
 صار المجلس بالاستعجال بالعلم والدین خیراً من كثير من الزوايا والربط
 والخوانق والمدراس“ یہ معنی ہیں ایمان کامل اور مقام غریب علم و عمل کے۔ چراغ
 جہاں کہیں رکھا جائے گا، اُحالا ہو جائے گا، پھولوں کا گلہ سہ طاق سے اُتار کر کوڑے
 کرکٹ کی ٹوکری میں ڈال دو لیکن اُس کی خوشبو ضرور پھیلے گی۔ مور نے کہا۔ میرا چمن
 میرے ساتھ ہے۔ باغ و بہار کا محتاج نہیں۔ جہاں کہیں اپنے ہزار رنگ برکھول دوں گا
 ایک تختہ چمن کھل جائے گا۔ یہی حال صاحب علم و عمل حق کا ہے۔ وہ زمان و مکان کا
 محتاج نہیں۔ جہاں کہیں جائے گا روشنی پھیلائے گا۔ جس جگہ سے گزرے گا، ہوا کی
 عطر بیزی بتلا دے گی کہ کوئی گزرنے والا یہاں سے گزرا ہے:

ابھی اس راہ سے گزرا ہے کوئی کہ دیتی ہے شوخی نقش پا کی
 امام ابن تیمیہ کے تذکرہ میں بہت طول ہو گیا۔ بایں ہمہ جس قدر لکھا گیا، اُس سے
 کہیں زیادہ قابلِ فکرا و چھوڑ دئے گئے۔ حافظ ذہبی کو بھی ایسی ہی صورت پیش آئی تھی
 جن لفظوں میں انہوں نے معذرت کی تھی ”یٰں بھی کروں گا“ و من خا طه و عرفه،
 قد بلسبني الى التقصير فيه۔ و من باذاه و خالفه، قد بلسبني الى التعالي
 فيه“ قاله في المجمع۔ یعنی جو لوگ امام ابن تیمیہ کے مقامات و مراتب کے جاننے والے
 ہیں، وہ تو مجھے الزام دیں گے کہ جس قدر مدح کرنی تھی نہ کی، اور جو بے خبر اور مخالف
 ہیں، وہ میرے بیان کو غلو و مبالغہ قرار دیں گے۔ انتہی۔ قُلْتُ:

اور ہمت و عزم کی جگہ ایک پہاڑ تھے۔ دل کی بقیاریوں نے کبھی چین سے بیٹھنے نہ دیا۔ مگر ہمت کی کوہ وقاری نے جہاں جایا، بغیر فتح و نصرت کے منہ نہ ڈرا۔ ساتھ ہی علوم و عقائد کی تجدید و اصلاح کا عظیم الشان کام بھی اس اہتمام سے انجام دیا کہ بڑی بڑی جماعتوں سے بھی انصرام پانا۔ سب سے بڑھکر یہ کہ ابتداء خلقت و دین حق کی وحدت، اصل ترع کے ہر حال و ہر شکل میں ایک ہونے، خیر القرون کے علم و عمل کی از سر نو تجدید دین الخالص اور سنت خالصہ و محضہ کے اعتصام، اور تمام تفرقوں اور فرقہ بندیوں اور بدعتی راہوں کے خلاف قولاً و عملاً دعوت اولیٰ کی صدا اس فوت و نفوذ کے ساتھ بلند کی کہ وقت کا کوئی شور و غوغا اس پر غالب نہ آسکا۔ اور گو ہمیشہ بڑی بڑی قاہر و جابر کوششیں اُس کے خلاف کی گئیں مگر اس کی گونج رہ رہ کر اٹھتی اور دب دب کر اُبھرتی رہی، حتیٰ کہ اگر آج بھی اگر مختلف گوشوں سے صدائیں اٹھ رہی ہیں تو وہ بھی اسی بازگشت کی گرج ہے۔ بتنی نے کیا خوب کہا ہے:

وما الدھر الا من رواته فصائی اذ اقلت شعراً اصبح الدھر منشداً

دُشمنان حق کے پاس سے بڑا آواز تعذیب قید خانے کی کوٹھریاں ہیں مگر یہ چیز بھی ان کی عزیمت و دعوت کے مقابل میں بیکار تھی۔ مصر میں جب قید کئے گئے تو تصنیف و تالیف میں مشغول رہے۔ جب قلم و ادوات بھی چھین لی گئی تو قید خانے کے اندر قیدیوں پر نظر ڈالی اُن کا بڑا حصہ ڈاکوؤں و رزقوں اور قاتلوں پر مشتمل تھا لیکن چند دنوں کے اندر انہیں شیطان سے فرشتہ بنا دیا۔ علم و عمل کی جو برکتیں خاںقاہوں اور مدرسوں کو نصیب

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۱۵۔ کی مدگمانی علماء سو کو ان کی مخالفت میں بڑی کامیابی اسی لئے ہوئی کہ پوٹیکل خطرہ دکھلا کر حکام وقت کو محالٹ سادما۔ عافظ اس محمد دریں لکھے ہیں ”ونسبہ قوم الی اندہ یسعی الی امامۃ الکبریٰ فانہ کان یلہج بذکر ان طومرۃ ویطریہ فان ذلک موکل الطول سجنہ“ اور ابن کثیر لکھے ہیں ”ومن جملة اسباب جلسہ حوہم انہ رہبایدعی ویطلب الامارۃ فلتی اعداؤہ علیہ طریقاً من ذلک حی حسوا للامام جلسہ لستلک المساکین

کے بارے میں سخت لغزش بھی ہو گئی۔ اصحاب طریقت میں حضرت خواجہ باقی باسدیہ عارف کامل خود دہلی میں بعد اکبری مقیم رہے۔ لیکن وہ خود کہتے تھے۔ میں چرخ نہیں ہوں۔ چٹاق ہوں۔ آگ نکال دوں گا۔ چراغ احمد سر بندی ہے۔ جو حالت اُس وقت نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام ترکستان و خراسان کی ہو رہی تھی، ان سب کے سامنے تھی۔ بہت سے اس پر آہ و فغاں کرتے تھے۔ مگر اس سے معاملہ آگے نہیں بڑھتا تھا۔ ہندوستان میں سب سے بڑی مصیبت یہ تھی کہ تمام عوام و خواص پر تصوف کا رنگ غالب تھا۔ بحدیکہ اس کے سوا علما و عملاً کوئی بات مقبول نہ تھی۔ لیکن تصوف صالح کا جو ہر پاک جہل و بدعت کی آمیزش سے یکسر مکر ہو چکا تھا۔ ایک طرح کی اباحت و مطلق العنانی تھی جس کو طریق باطن و اسرار سے تعبیر کیا جاتا تھا۔ خانقاہوں اور سجادہ نشینی کے سلسلوں کے جال میں یوری اقلیم جکڑ گئی۔ دوسری طرف عہد اکبری کی بدعتیں تحت و تاج حکومت کے زور سے ہر طرف پھیل چکی تھیں، اور علما، سوہ مشایخ دنیا خود ان کے احداث کے باعث ہوئے تھے۔ کون تھا کہ اُس وقت امن و عافیت کے مدرسوں اور سلطانی و فرمانروائی کی خانقاہوں سے نکلتا اور دعوت و صلاح کی امتحان گاہ میں قدم رکھتا؟ خود حضرت موصوف ایک مکتوب میں اپنے فرزند کو لکھتے ہیں ”اے فرزند! ایں وقت آنست کہ در اہم سابقہ دریں طور وقتی کہ پراز ظلمت ست، پیغمبر اولوا العزم مبعوث می گشت، و بنائے شریعت جدیدہ می کرد۔ دریں امت کہ خیر الامم ست و پیغمبر ایشان خاتم الرسل، علما، را مرتبہ انبیاء، دادہ اند، و از وجود علما، بوجود انبیاء، کفایت فرمودہ اند۔ دریں وقت عالمے عارفے تام المعرفة ازیں امت در کار ست

فصل

مقصود اصلی اس تذکرہ سے یہ تھا کہ ”دعوت“ کا مقام دوسرا ہے اور ”عزیمت“ دعوت“ کا دوسرا۔ ضرور نہیں کہ ہر ہر کی یہاں تک رسائی ہو۔ عہد ظہور دعوت میں ہزاروں اصحاب علم و کمال موجود ہوتے ہیں مگر دروازہ کا کھولنے والا صرف ایک ہی ہوتا ہے۔ یہ چند متفرق مثالیں تو دور کی تھیں۔ خود ہندوستان ہی کی تاریخ دیکھ لو۔ ہمیشہ ایسا ہی معاملہ نظر آئے گا۔ شہنشاہ اکبر کے عہد کے اختتام اور عہد جہانگیری کے اوائل میں کیا ہندوستان علماء و مشائخ حق سے بالکل خالی ہو گیا تھا؟ لیکن مفاسد وقت کی اصلاح کا معاملہ کسی سے بھی بن نہ آیا۔ صرف شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کا جو گرامی ہی تن نہا اس کا روبرو کیا۔ کیسے ہوا معلوم ہے کہ اُس عہد میں بڑے بڑے علماء و اصحاب خانقاہ موجود تھے۔ بدایونی و طبقات اور روضۃ العلماء و اخبار الاخیار وغیرہ دیکھو تو معلوم ہوتا ہے۔ ہندوستان میں عالموں اور پیروں کے سوا اور کوئی بستا ہی نہیں۔ علماء میں شیخ وجیہ گجراتی، شیخ علی مستقی، شیخ جلال تھانیسری، ملا محمود جو پوری، مولانا یعقوب کشمیری، ملا قطب الدین سہالوی، تیج عبدالحق محدث، ملا عبدالحکیم سیالکوٹی، مولانا الہداد جو پوری وغیرہم، اپنے وقتوں کے مالک اور علم و تعلم کے بادشاہ سمجھے جاتے تھے۔ باایں ہمہ دوسرے دوسرے گوشوں اور کٹا میں دفن بسر کر گئے۔ اس راہ میں تو ایک قدم بھی نہ اٹھ سکا۔ شیخ عبدالحق کو تو حضرت مجدد

علم و طریقت کے اکابر و اساتذہ اسی صدی میں سر بر آوردہ ہوئے۔ بعض بڑے بڑے سلاسل درس و تدریس کی بنیادیں اسی میں استوار ہوئیں۔ ہندوستان سے باہر ملاو عربیہ و عثمانیہ میں اکثر مشاہیر علم و ارشاد کا ظہور ہوا، جیسے شیخ ابراہیم کورانی، محمد بن احمد سفاریہ بنی النجدی، سید عبدالقادر کوکبانی، شیخ عمر فاسی تیونس، شیخ سالم بصری، امیر محمد بن اسماعیل میسانی، شیخ عبدالخالق زبیدی، علامہ قلائی صاحب ایقاظ، شیخ محمد حیات سندھی المدنی وغیرہم کہ شاہراہ عام سے اپنی راہ الگ رکھتے تھے اور حقیقت مستورہ کے نا آشنا نہ تھے۔ باایں ہمہ معلوم ہے کہ وہ جو امام وقت کا مقام ہے وہ صرف حجتہ الاسلام شاہ ولی اللہ دہلی کے لئے تھا۔ اور لوگ بھی بیکار نہ رہے۔ کام کرتے رہے۔ مگر جو کام یہاں انجام پایا وہ صرف یہیں کے لئے تھا:

فیضی حنت ازین عشق کہ دوراں امروز گرم دارد ز تو ہنگامہ رسوائی را

تفہیمات میں اس معاملہ کے معارف لکھتے ہوئے کہیں تو اپنی طرف بیگانہ وار اشارہ کر جاتے ہیں۔ کہیں کہیں جوش قلبی کی بے اختیاریوں میں صاف صاف بھی لکھ گئے ہیں۔ اپنے ترجمہ میں لکھتے ہیں ”نعمت عظمیٰ بریں ضعیف آنست کہ اور اخلاعت فائزیت داوند“ و فتح دورہ باز پس بر دست وے کردند“ تفہیمات میں لکھتے ہیں ”بہ سترم در داند کہ اس حقیقت بمردم برساں۔ امروز وقت وقت نست، و زمان زمان تو۔ و اے بر کسی زیر لوائی تو نہ باشد“ ایک اور تفہیم میں یہ کیفیت زیادہ سستی کے ساتھ کھلی ہے ”فہمینی مری بی انا حلقا امام هذه الطریفة“ و سددنا طرق الی صول الی حقیقة القرب کلها الیوم غیر طریقة واحدة، و هو محبتک والا نقیاد لک“ فالسما لیس علی من عا

کہ قائم مقام انبیاء اولوالعزم باشند :

فیض روح القدس اربا زمد فرماید دیگران ہم بکنند انجہ مسیحامی کرد !
 کچھ شک نہیں کہ توفیق الہی نے حضرت ممدوح کے وجود گرامی ہی کے لئے یہ مرتبہ خاص
 کر دیا تھا۔ باقی جس قدر تھے، یا تو مدرسوں میں پڑھاتے رہے، یا موٹی موٹی کتاپیں
 اور نئی نئی شرحیں اور حاشیے لکھتے رہے۔ یا پھر ان کی تزیین و تکفیر کے فتووں پر دستخط
 کرتے رہے۔ دوسری جلد کے چوتھے مکتوب میں لکھتے ہیں ”از حق الیقین و عین الیقین
 چہ گوید؟ و اگر گوید کے فہم کند؟ ایں معاملات از حیطہ ولایت نیست۔ ارباب ولایت
 بہ رنگ علماء ظواہر در ادراک آں عاجز اند۔ ایں کار مقتبس از مشکوٰۃ نوشت کہ بعد از
 تجدید الف ثانی بہ تبعیت و وراثت تازہ گشتہ۔ صاحب ایں علوم و معارف مجدد مت الخ
 یہ جو بار بار کہہ رہا ہوں کہ وقت کا سلطان اور خزینہ دار ایک ہی ہوتا ہے۔ خواہ کوئی ہو
 اور کیسا ہی ہو مگر اس سے الگ رہ کر کچھ نہیں پاسکتا۔ تو یہ وہی حقیت ہے جس کو بار بار
 حضرت ممدوح فرماتے رہے اور ان سے پہلے بھی تمام محرمان راہ نے اشارات کئے
 ”مجدد آنست کہ ہر چہ در امدت از فیوض بہ امت رسد بہ توسط اور رسد۔ اگر چہ اقطاب
 و اوتاد آں وقت باشند“

خاص کند بندہ مصلحت عام را

پھر بارہویں صدی کا ایک عظیم ظہور علوم و معارف دیکھو۔ زمین بنجر بوجھلی تھی، پھر بھی
 کھیتوں کی سبزی اور چمنوں کی لالی سے کوئی گوشہ خالی نہ تھا۔ تیرہویں صدی کے تمام کاروبار

ایک اور موقع پر کہتے ہیں ”لما استلجی دورۃ الحکمة“ البسنى الله تعالى خلعة المحدثية، فعلمت علم الجمع بين المختلفات۔ الخ“ اس باب میں ان کے اشارات بے شمار ہیں۔ علی الخصوص تفہیمات میں کہ متعدد رسائل و مقالات اسی مقام کی شرح و تحقیق میں لکھے ہیں، اور ان سب کے آخر میں ذوق باطن کے التہاب سے بخیر و موکرا اپنے معاملات کبوتر بھی اشارہ کر جاتے ہیں۔ گویا ابوالعلاء معری کا یہ شعر جا بجا ہے۔ براہوں میں ان کی زبان تنم اور کلک تخیل تک آ کر رہ جاتا ہے:

والی، داں کت الاحبیر سرمانہ لا کسما لم یسطعہ الا وائل !

اور بھر چند قدم اور آگے بڑھو۔ مقام غریمیت دعوت کی کیسی آشکار مثال سامنے آتی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ کا مقام برزنگ میں کس درجہ جامع ہے؟ ما ایں ہمہ یہاں جو کچھ ہوا، تجدید و تدوین علوم و معارف تک محدود رہا۔ اس سے آگے نہ بڑھ سکا۔ فعلاً عمل و نفاذاً و طمحو و شیوع کا کام تو کسی دوسرے ہی مرد میدان کا منظر تھا اور معلوم ہے کہ توفیق الہی نے یہ معاملہ صرف علامہ شہید کے لئے مخصوص کر دیا تھا۔ خود شاہ صاحب کا بھی حصہ نہ تھا:

مینخواست رستخیز عالم برآورد ان باغباں کہ تربیت ایں نہال کرد!

اگر خود شاہ صاحب بھی اُس وقت ہونے تو انہی کے جھنڈے کے نیچے نظر آتے۔ حضرت پیر انصاری کا قول یاد رہے ”من مرید خرقانی ام لیکن اگر خرقانی دریں وقت می بود، با وجود پیریش مریدی می کردم“ شاہ صاحب نے مزاج وقت کو عدم تحمل و استعداد کو محسوس ہو کر بحکم:

(۱) اللہ تعالیٰ نے مجھے محدثین کی خلعت عبادی ہے، یہاں مجھے جمع من المختلفات کا علم حاصل ہو گیا ہے الخ

سما۔ ولست الارض عنہ بائس۔ فاهل السرفى العرب كلهم رعينك
وانت سلطانهم۔ علموا اولم يعاموا۔ وان علموا قاسروا^(۱) وان جهلوا خالوا^(۱)
ایک اور نغمہ میں لکھتے ہیں ”وہ نعم اللہ علی وہ“ ان حلفی ناطق ہذا الدورہ
و حکیمہا، وفائد ہذا الطبقة وزعیمہا فنطق علی لسانی، وفنت فی نفسی۔
فان لطفت باذاکار العوم واشعالہم لطفقت لجوامعہا۔ وان تکلمت علی
سب العوم فمائدہم و بلیں ربہم روص لی مسائلہا وقصت علی جوامع خطامہا۔
وان خطبت باسرار اللطائف وغوامض الحقائق، نعوص قاموسہا
واتلمست باعوسہا، وقصت علی حلالیدہا واحداث ملایمہا۔ وان
بجئت عن علم السرائع واللوآت، وابالیب سرینہا، وحافظ حریسہا
و وارت حزائنہا، وباحت مغایبہا انتہم بحائک لا تحصی، وعرائش لا التامہا
مدحی۔ شعر: وکم للہ من لطف حی، یدق حقائقہم الہی^(۲)“

۱) میرے رب نے مجھے سمجھا رہا ہے کہ ”ہم نے تجھے اس فرقہ کا امام بنا دیا ہے اور اب حقیقت صرف تک پہنچنے کے تمام
راستے سد کر کے صرف ایک راستہ کھلا رکھا ہے اور وہ تیری محبت اور مروت کا راستہ ہے تو براہِ انجاس ہے اُس پر آسمان آسمان
میں اور زمین زمین میں۔ مسوق اور معرب کے سب لوگ تیری رحمت میں اور نواں کا سلطان بنے یا ہے، وائیں باہر عائدین اگر
وہ یہ بات جان لیں تو اُن کے لئے کامیابی ہے ورنہ حسرت و حسراں۔

۲) اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت بغیر کسی فخر کے ہے کہ اُس نے مجھے اس دور کا ناطق و حکیم اور اس طبقہ کا فائدہ و نعمت بنا دیا،
وہ میری زبان کے ذریعہ بولا اور میرے قلب میں القا کرنا ہے، بجایہ حب میں بولتا ہوں تو جوامع الکلم بولتا ہوں، اسرار و حقائق
کھولتا ہوں، سرعیت و نوت کے علیم ظاہر کرتا ہوں میں نے تمہارے عجائب و غرائب پیش کر چکا ہوں۔“

سارے سامانوں کے ساتھ کب سے اُس کی رات تک رہا تھا۔ امیدواروں پر امیدوار کیو بعد
دیگر وگڈرتے رہے مگر اُس کا مستحق کوئی نہ نکلا:

بار غم او عرض بہر کس کہ نمودم عاجز شد و ایں قرعہ بنا نم ز سراقدا
تو یہ وہی حقیقت ہے جو کتنی دیر سے تمہارے ذہن نشیں کر رہا ہوں۔ یعنی اس وادی
کا مرد کار ہر صاحب علم و عمل نہیں ہو سکتا:

مرد ایں رہ را نشانے دیگر ست!

اُستادی و شاگردی، نو عمری و کھولت، خانقاہوں کی دھوم دھام، اور مدرسوں کا
کاہنگامہ، یہ ساری باتیں یہاں کے لئے بیکار ہیں۔ ان سارے عہدوں میں دیکھو۔ باعتبار
علم و عمل ایک سے ایک بڑھ چڑھ کر موجود تھا، اور بقدر طاقت دعوت و تذکیر میں سائی بھی
تھا۔ تاہم دعوت دوسری چیز ہے اور عزیمت دعوت کا مقام دوسرا ہے۔ اس کی ہمت
کسی میں نہ تھی۔ گڑھیوں کا محاصرہ کر لینا آسان ہے مگر قلعوں اور ملکوں کی تسخیر کی دھس
دوسری ہوتی ہے۔ ایک شخص کتنا ہی امیر الامرا ہو، لیکن پھر امیر ہے۔ پادشاہوں کا غم
اور محل شاہی میں پلے ہوؤں کا دماغ کہاں سے لاسکتا ہے؟

نہ ہر کہ طرف کج نہاد و تند نشست کلاہ داری و آئین سروری داند

بڑوں بڑوں کا عذریہ ہوتا ہے کہ وقت ساتھ نہیں دیتا اور سر و سامان و اسباب فراہم
نہیں۔ لیکن وقت کا عازم و فاتح اٹھتا ہے اور کہتا ہے۔ اگر وقت ساتھ نہیں دیتا تو میں
اُسے ساتھ لے لوں گا۔ اگر سر و سامان نہیں تو اپنے ہاتھوں سے تیار کر لوں گا۔ اگر زمین موافق

بروز نکتہ ادا می کنم کہ خلوتیاں سرسب و بکشا دند و در فرو بستند !

دعوت و اصلاح امت کے جو بھید پرانی دہلی کے کھنڈروں اور کوٹلہ کے حجروں میں دفن کر دیئے تھے، اب اس سلطان وقت و اسکندر عزم کی بدولت شاہجہاں آباد کے بازاروں اور جامع مسجد کی سیڑھیوں پر اُن کا ہنگامہ مچ گیا، جن باتوں کے کہنے کی بڑوں بڑوں کو حجروں کے اندر بھی تاب نہ تھی، وہ اب برسر بازار کھی جا رہی تھیں، اور خون شہادت کے چھینٹے حرف و حکایات کو نقوش و سواد بنا کر صفحہ عالم پر ثبت کر رہے تھے:

آخر تو لائیں گے کوئی آفت فغاں سہم حجت تمام کرتے ہیں آج آسماں سہم
پھر کیا اُس وقت ہندوستان علم و عمل سے خالی ہو گیا تھا؟ یا حق پر چلنے والے اور حق کا
درد رکھنے والے معدوم تھے؟ کون ہے جو ایسا کہہ سکتا ہے؟ خود اسی خاندان عالی میں اساتذہ
علم و عمل موجود تھے؟ شاہ عبدالعزیز کے درس و تدریس کی پادشاہت سمرقند و بخارا اور مصر
و شام تک پھیلی ہوئی تھی۔ شاہ عبدالقادر اور شاہ رفیع الدین علم و عمل کے آفتاب تھے۔
خاندان سے باہر اگر اُن کے تربیت یافتوں کو دیکھا جائے تو کوئی گوشہ نہ تھا جہاں اُن کا
فیضان علم کام نہ کر رہا ہو۔ بایں ہمہ یہ کیا معاملہ ہے کہ وہ جو وقت کا ایک سب سے بڑا
کام تھا، اس کے لئے کسی کے قدم کو جنبش نہ ہوئی۔ سب دوسرے دوسرے کاموں میں رگڑے۔
یا حجروں کا کام یا مدرسوں کا۔ لیکن میدان والا معاملہ کسی سے بھی بن نہ آیا؟ وہ گویا ایک
خاص پہناوا تھا جو صرف ایک ہی جسم کے لئے تھا اور ایک ہی پرچست آیا۔ دنیا
اس کے لئے خلعت عظمت اور تشریف قبول کا ذہے پر ڈالے منتظر کھڑی تھی۔ زمانہ اپنے

وَبِأَنِّي أَبَاتُ ابْنِ ابْنِ قَاعِدَا وَبِأَنِّي أَرَى كُلَّ الدَّرِيَةِ مَقْعِدَا

وَلَوْ مَدَّ نَحْوِي حَادِثُ الدَّهْرِ كَهْ لَحَدَّثَتْ نَفْسِي أَنَّ أَمْدًا لَهَا يَدَا

ستاروں سے تمام فضا رسائی بھری پڑی ہے لیکن مدار ستارے ہمیشہ طلوع نہیں

موتے۔ یہی حال اصحاب عزائم کا ہے۔ وہ کائنات ہستی کا ایک بالکل الگ گوشہ ہے

اور وہاں کے احکام و قوانین کو دنیا کے اعمال عادیہ پر قیاس نہیں کرنا چاہئے۔ ان کی توجہ

الہی اُن کے وسائل غیر متوقع، اُن کی ترقیاں لازوال، اور اُن کے تمام طریقے غیر ختم ہوتی ہیں۔

اللہ کی حکمت و ربوبیت اُنہیں تمام خلق السدیس سے چن لیتی اور حکم ”وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ

مَنْ يَشَاءُ“ یعنی رحمتوں اور ربوبیتوں کے عجائب و خوارق اُن کے لئے مخصوص کر دیتی ہے۔

یہ عجز و بے اعانت ہوتی ہے نہ تو کسی دوسرے کا سا جھا ہوتا ہے نہ کسی مدعی کی وہاں تک رسائی۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمَلِكِ وَمَا وَدَّ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ كَمَا يَشَاءُ

وَلْيَا أَتْلُوهُ لِيَسْمَعُوا صَوْتَهُمْ فِي السَّمَاءِ فَصَفَّتْ عَنْهُمْ السَّحَابُ

وَمَا أَرَوْا صَوْدَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ فَعَاصَتْ عَلَيْهِمُ النُّوَادِرُ وَأَمْلَأَتْ فَلْوَهُمْ مِنْ أَسْرَارِهِ

اَلَا اِنْ وَا دِی الْجَرَعِ اَصْحٰی تَدَا بَہ مِّنَ الْمَسْکِ کَافُورًا وَاَعْوَادَہ رَدَا

وَمَا دَاکَ اَلَا اِنْ هِنْدَ اَعْتِیَہ تَمِشَتْ وَحَرَّتْ فِی حَوَانِدِہ رَدَا

وَلَا تَحْهَدُ لِمَسْکٍ فِی کُتِفِہ مَرَاتِہُمْ، وَدَوَّقَ حَقًّا نَفْہُمْ، حَتَّى تَنْقُصَ مِہُمْ

سبب و مسک میں ہلیم اطراف، ولسان حالہم ہستدک:

ہکم مسائل عن سر لیلی رد دتہ نعیاع من لیلی نعیس یقین

نہیں تو آسمان کو اترنا چاہئے۔ اگر آدمی نہیں ملتے تو فرشتوں کو ساتھ دینا چاہئے۔ اگر انسان کی زبانیں گونگی ہو گئی ہیں تو پتھروں کو چھیننا چاہئے۔ اگر ساتھ چلنے والے نہیں تو کیا امضا؟ درختوں کو دوڑنا چاہئے۔ اگر دشمن بے شمار ہیں تو آسمان کی بجلیوں کی بھی کوئی گنتی نہیں۔ اگر رکاوٹیں اور مشکلیں بہت ہیں تو پہاڑوں اور طوفانوں کو کیا ہو گیا کہ راہ صاف نہیں کرتے؟ وہ زمانہ کا مخلوق نہیں ہونا کہ زمانہ اُس سے اپنی چاکری کرائے۔ وہ وقت کا خالق اور عہد کا پالنے والا ہوتا ہے، اور زمانہ کے حکموں پر نہیں چلتا، بلکہ زمانہ مھکتا ہے تا اُس کی جنبش لب کا انتظار کرے۔ وہ دنیا پر اس لئے نظر نہیں ڈالتا کہ کیا کیا ہے جس سے دامن بھروں؟ وہ یہ دیکھنے کے لئے آتا ہے کہ کیا کیا نہیں ہے جسے پورا کر دوں۔ اُس کا مایہ خیر بخشش و نوال ہے۔ طلب و سوال نہیں۔ اُس کی نظریں طاق کی بلندی نہیں ناپتیں ہمیشہ اپنے ہاتھ کی رسائی اور قد کی بلندی دیکھتی رہتی ہیں۔ اُس کا فغاں عجز و اُمیدی یہ نہیں ہوتا:

کمند کونہ، و بازو درُست، بام بلند، بہ من حوالہ، و نو میدیم گم گیزند!

بلکہ ہمیشہ اس نشید کا مرانی و رجزیہ ملو کی سے غلغلہ انداز عالم و عالمیاں ہوتا ہے۔

(کبا قال الفاضی السعید بن سناء الملک - رحمة الله علیه)

وانك عدی بارماں، وانی	علی الرعم می أن أدی لك سیدا
وما اناراض اسی واطعی التری	ولی همه لا تر تصی الافی مفعدا
ولو علمت زهر النجوم مکانتی	لحن جمیعاً نحو جھی سجد ا
أری المخلی دونی اذا أرانی فوفهم	ذکا وعلما واعتلاء و سوعردا

اشرفیوں اور ہیروں کی قیمت بڑھ رہی ہے۔ کیونکہ کام کرنے والے جتنے کم ہونگے، اتنی ہی کام کی مزدوری بھی بڑھ جائے گی۔ خزانہ سعادت لٹنے کے لئے کھل چکا اور شرف و مراتب کا دروازہ ہر مرد کے لئے باز ہے۔ کون ہے جو اُس کے خزانے لوٹتا اور اس دولت و کامرانی سے مالا مال ہوتا ہے جس کے لئے نہ معلوم اچھے وقتوں میں کیسے کیسے ارباب طلب بیقرار یوں کے آنسو بہا چکے ہیں اور آرزوؤں سے بھری ہوئی دعائیں مانگ چکے ہیں؟

فما لك و التردد حول نجد

و قد غصت تهامة بالرجال



یقولون خبرنا فانت امینہم وما انا ان خبرتہم بامین ا

فصل

مقام ”عزیمت دعوت“ اور ”احیاء تجدید امت“ کی نسبت یہ افکار پریشان
بلا قصد زبان قلم پر آگئے، تو اگرچہ اس کی تفصیل کا یہ موقع نہ تھا، لیکن زیادہ تر یہ خیال
باعث ہوا کہ شاید ان حالات و وقائع کا مطالعہ اصحاب صلاح و استعداد کے لئے کچھ
سودمند علم و عمل ہو، اور بحکم ”ان لم تکنو فتناؤ“ اور

فتشہوا ان لم تکنوا مثلہم ان التنبہ بالکرام کرام
کسی کے قلب بصیرت و دیدہ اعتبار کو ان مجددین ملت اور مصلحین حق کے اتباع
و تشبہ کی توفیق ملے۔ شاید کوئی مرد کار اور صاحب عزم وقت کی پکار پر لبیک اور زمانہ کی
طلب و جستجو کا سراغ بنے۔ آج اگر کام ہے تو بس یہی کام ہے اور ڈھونڈھ ہے تو صرف
اسی کی۔ وما دلت علی اللہ لعذیر:

دادیم تراز گنج مقصود نشان گرامز سیدیم تو شاید برسی

یہ حکایتیں ان عہدوں کی تھیں جو موجودہ زمانہ کے مقابلہ میں گویا عہد اقبال تھیں۔
موجودہ وقت اور اس کی تاریکیاں دیکھو، اور پھر ہر طرف روشنی اور روشنی دکھلانے والوں کی
نایابی پر ماتم کرو۔ خدمت گذاروں کی پکار اور ہر طرف مزدوروں کی ڈھونڈھ ہے مگر مزدور کہیں
مٹے۔ آج ایک مٹی کے ٹوکرے اور گری ہوئی دیوار پر ایک اینٹ رکھ دینے کے معاوضے میں

پبلک لائبریری



اس نام سے ہم نے ایک دارالاشاعت قائم کیا ہے جس سے مقصود یہ ہے کہ ایسی کتابیں شائع کی جائیں جو عام پبلک کے لئے مفید ہوں۔ سروسٹ ہمارے ہاں سے حسب ذیل کتابیں مل سکتی ہیں۔ محصول ڈاک خریدار کے ذمہ ہوگا۔

اسوہ حسنہ | امام ابن قیم کی فن سیرت پر بہترین اور مستند کتاب "زاد المعاد" کا خلاصہ ہے۔ مولانا عبدالرزاق بلخ آبادی نے اسے اردو

کا جامہ پہنایا ہے۔ قابل دید کتاب ہے۔

اصحاب صفہ | امام ابن تیمیہ کی تصنیف اور مولانا عبدالرزاق کا ترجمہ ہے۔ قیمت ۱۰۔

ٹرکی اور یورپ | یورپ نے ترکی اور اسلام پر کیا کیا ظلم کئے اس کی پوری داستان اس کتاب میں موجود ہے۔ از مولانا

عبدالرزاق۔ قیمت ۶۔

جہنم کی آبادی | از کونٹ ٹاٹانی۔ مترجمہ مولانا عبدالرزاق۔ قیمت ۸۔

مصطفیٰ کمال پاشا | غازی مصطفیٰ کمال پاشا نے خود اپنی زبان سے اپنی پوری سوانح عمری لکھائی ہے۔ مترجمہ مولوی بدرالدین حسد

منیجر "البلاغ" (کلکتہ) قیمت ۶۔

منیجر پبلک لائبریری منیرا بلی گنج کلکتہ